



$$\begin{array}{r} 065 \\ 512 \\ \hline 579 \\ - 200 \\ \hline 609 \end{array}$$

$$\begin{array}{r} 151 \\ 91 \\ \hline 242 \end{array}$$

$$\begin{array}{r} 22 \\ 27 \\ \hline 51 \end{array}$$

$$\begin{array}{r} 103 \\ 222 \\ \hline 345 \\ 244 \\ \hline 389 \\ 11 \end{array}$$

$$\begin{array}{r} 625 \\ 151 \\ \hline 272 \end{array}$$

$$\begin{array}{r} 200 \\ 114 \\ \hline 2 \\ 514 \end{array}$$

$$\begin{array}{r} 1000000 \\ 2 \overline{) 6000} \end{array}$$

[illegible]

MS. 172 - 11

MS 172

و اعلم انكم اهلها جميعا ، فذلله صعدوا لاصروا ،

5 وانهم في قلب الوجود حية ، عينا باطنا لا موتهم ،

من ثم تحمد العجيب على مورد الخصال في علم رسم الفرائد في هذا الجاد فيه ما شاء، وليس من الغنى كالإعجاز في كل شأنه
 دينا على العلماء والأعيان، وأدرج فيه ناليعا، وأخ سماء، أنما لا تتجمل في مورد الخصال في عينية رسم في أمة، غني ناليعا من رغبتهم السبعة في
 خوصه مديون، ثم ما وثنى حده، وأبنته التي حاشيها على مختصر الشيخ غليلي ملتزم ما فيه نفل، ولما أبر الحاشية ثم لبعة التوضيح، وأعاد الذي كان
 جوابه عجيب، ورتبنا في بية كتيب منه مرفوله في التوضيح، والعبارة الغير والحال الذي باب المسائل، والله اعلم **وله** كثر عجيبه ميسرة على
 المختص المزعون، بعضها يتعلو بلغة المختص، وبعضها بلغة شراعه (أما)، التناهي في مشاهد الصغرى **وله** رسالة عجيبه في علم المرجع
 العجيب في خوصية، وثلاثين يقاسم المرجع **وله** نقايص على الخيرة العبر للامام (المندومى) **وله** كثر عجيبه على الشيخ (أما)، وأما
 عبر الله عمر الشمس لا يلزم من الخصال في الضبط **وله** فله عادات في جمع نظائره ومسايلها من لمة من ألقه، والنحو، ونحوها **وله** من نظم
 رحمه الله، وكان يكثر من ذلك عند ما تكثر عنده، لا منبهة البغليّة، وسر الله به فقلت

بزرگه نوح البغه انی لا اری، یسأله عنہ نبی صنعی و ساجد الواری،

۴ جزو جان اما رجعت بعد بستن ۴ و ایسا اما رجعت بمقتضای ۴

و منہ: تختہ ابرار الحامیہ و تختہ التوحید

۴ خلیل خلیفہ شفقت جسمہ ، و تو جمع صحابہ ایزنیہ حاجہ ، ۵

و البيت لا الو شى حاله مضى ، مر الو ديرة خيل و حاجبه

وَمِنْهُ الْكِتَابُ عَلَى رُءُوسِ الْأُمَمِ

لقد خلقه رضع بحليب، كما دت هو (يؤجر) الوجود تنقلب،

کلمه یغیتر نری کاراد یلمعه

صيب بالاء المعجمة على اسم العائمة بالنقطة كفى يوع احمي من ثلث احمي ام مر عا ا ريعر وال و مات عنده لاصبي ا

مرادك اليوم رحمه الله وبعث به والرسالة وقاته القات بالقيس والميم بحسب المجلس فو لنا جملة ايات وميات جملة

مرقنيو غنا، لاقتناء، الميراث، صباغ، وخالق، البهي، وخرز، او حجة، اما، التمس، العلم، **شهر**، فربك، و،

قوله يعود في القوارب وعنه مما لا يعتنى اليه بقولوا واشير فإنا وصفت بهوه جملة محلية فليس به موضع بقوله، والحمد لله

به لما قوله المحمليه الى في النسخ و ابرهنا نشر بالرجوع نعت لعبد ويكتب ابرهنا يختم الوصل علمي فاعده، لقبدا ذار فح

پیشو میرزا کر خان بعضی عالم بزرگوار الشیخ یکتب حنیف بالاف و کنز الراغب بدلائل علیہ خرج اثباتاً بجمعی از بزرگان

العلم الزبده منوعة و تنويه كزید بر علم و مبتدئ، حال هر دو مرتبه الواحد، لما كان في الكتاب و تاليفه امرأ ابان الري شاعر

وكل ما هو كذلك يطلب فيه اية بالسلم له لقوله صلى الله عليه وسلم كل امرئ باكر لا يفتح اية لنفسه ولا لغيره ولا لغيره الا بما

[illegible]

ليسير الخير هو الغشع، واليتمش هو البترك، والفكر سره في العدة، وهو صفة لانه، والحمد لله الوحد بانجي كر علي حفته التسويج، والحمد

ارثيت قلت هو العود نجمي اختياري وفيه علمي حكمة المتكليم والسميعة والحمد لله الذي بالانوار خروجهي، ثم لما هبط

وكانوا يحرمون على ما ليس بالصلوات المأهولة باعتبار تعبير اللسان عنه، ونعم فوجدنا في الجمل (يا) الخمس ما كان في مقابلته ارتفاع

ما يصح مقابلة ما شتم به علي بن ابي طالب الاول و هو مصحح به في الثاني ما حكاه اخيرا او قد يعاينكم اذ بدلا اخيرا ما فيه اختيار

• يوجد تاجية خريفية الطبلع العزيزية المحمودة كالسجاعة والتمع، وشمل الفدح جميع لوطية تعلو اذ كل منها جبين في

و قد يعي الجمل و مجز الاختيارية هي الفقه و منافاة الفقه و تميز الاختيار و دفع على جهة التعليح بر علو جهة التتميم

والسخرية في المنع المحرم، والوصف في غير ما يختار فيه يسمى معصيا محمداً والحمد يسمى مرقاً في غير المحرم والمحمود خصوصاً
 ملكوا اذ كل جمعة مع ولا عكس **وما** المتطهر في ذلك من التثنية وهو لغة جعلت في غير تعظيم المنع بسبب كونه
 معصياً، والى اذ بالبعد عن الحدث فيه نظيره ما كان باللسان لا ويخرج من لسانه كاللسان كما في قوله تعالى
 عز وجل المنع ما لا ينبغي عز وجله ونحو ج. بقوله بسبب كونه معصياً ما ينبغي عز وجله في مقابلة انما ج. فانه محرم لا ينبغي
 هذا علمت ان بغير الحمد والتشكي عموماً وخصوصاً مروجاً يصدق على الوصف باللسان في مقابلة لا سيما وينبغي في الحمد يصدق
 على الوصف باللسان في غير الحمد في مقابلة انما ج. وينبغي في التشكي يصدق على ما ليس باللسان من اللفظ المنع عز وجله (كان
 في مقابلة انما ج. **واما** الحمد والتشكي التثنية يعمل بف. الى في المطالع خفيها ما هيتهما ان الحمد ليس بجارة عرفون
 الفاعل الحمد له بل هو فعل يشي بتعظيم المنع بسبب كونه معصياً ذلك اللفظ انما جعل اللفظ انما اعتقاد انما
 بصوات الكمال والجلال وجعل اللسان اعني ذلك ما يدل عليه او جعل الجوارح وهو انما يقال باللسان على ذلك **والتشكي**
 كذلك ليس في انما ج. الحمد والتشكي له بل هو صرف العجز جميع ما منع الله عليه من السمع والبصر وغيرهما التي خلقها له والى
 لاجله لصره انما ج. التي هي العلة مصنوعة، والسمع التي لا ينبغي عز وجله، والاحتياط في التشكي بما يصل الى التشكي انتهى **فان السير في**
 وذلك لان المنع المذكور في تعريف الحمد في المطالع يصدق بكونه معصياً على الجوارح وغيره فتساو لها بخلاف التشكي اذ في اعتنى
 فيه منع محض وهو الله سبحانه ونعمه منه، واصلة التي يعمد التشكي ويكون الحمد من التشكي مروجاً ثانياً وهو انما جعل اللفظ او
 اللسان وهو مختلف يكون حملاً وليس تشكي اً اصلاً اذ في اعتنى فيه تشمؤن في لالت وجود ثالث وهو انما جعل التشكي بغير المعنى
 لا يتعلو في غير على خلاف الحمد انتهى **وعبار** الشيخ خالد انما ج. في تشريح التوضيح والتشكي اخيراً
 مختلفاً باختصاصه بتعلقه بالباء تعالى في تفسيره بكون المنع معصياً على التشكي، ولو جرد تشمؤن في لالت فيه بخلاف الحمد انتهى
وقال الاقناع ابو حامد الغزالي في الاحياء ان عمل التشكي يتعلو بالقلب وباللسان وبالجوارح انما بالقلب وفصح الخبي
 واخذوا بكافة الخلق واما باللسان فاللهما التشكي له تعالى باليتمسرات الالة عليه واما بالجوارح فاستعمل في المنع الله تعالى
 في طاعته والتوفير المستعانة بها على عصيته حتى ان التشكي يعين ان يصمت كل عيب يراه المصنف والتشكي لا ينبغي ان يسمى
 كل عيب يشهده فيه خلقه من جملة تشكي نعمته الله عز وجل لا يفتوا والتشكي باللسان الاضمار الرضي عن الله تعالى وما هو
 ما يوربه انتهى **والله** في اللفظ هو الله الذي لا يفتوا في التشكي وعوضاً عنها صرف التقديس في جعل عمل على الاقناع
 الواجب الوجود الخالق للعالم وانما يغفل الحمد للخالق او للرازي او فوهما لا يولد يومئذ ان استغفانه اختصار الحمد انما هو
 لوضعه دون وصفه، الحمد على انما ج. الالة لا فتوا المفاع مزبذ اهتمام به واركان في الله اعم من نفسه ومعنى جملة
 الحمد الخبي عن الله تعالى باستغفانه لا يتطاول بكل جميل في حجب المعنى وازدق بمنزلة التي ج. بل يترك الحمد في التعظيم ولو
 طاعة تعالى واجادة اختصاصه به ولفظها خبي ومعناها انما ج. **قال الامام الطبري** في تفسيره
 العاقبة الحمد له ثناء التشبيح تعالى على نفسه وفي همنه امر عباده ان يشوا به عليه فكانه قال قولوا الحمد له انتهى
 وهو ما في الاقناع الحمد استغفر الله الحمد في التشكي هو الاضمار او لعل في قوله
 وجه الاول ان الحمد لما كان في يد او كاد ثانياً فالقديم جرحه تعالى لنفسه ولم يفتا من عباده، واذا حدث حمد المخلوق فيهم في الفتح
 صعبه ووصفه والحدوث صعبه وملكه بالحمد كله له بحيث كون اللع الى اللامتغى اي الحمد وايضا لما كانت اصول الدين
 وفي عها منه تعالى استغفر الله جميع الملامة ووجه الثاني ما قاله الشيخ ابو العباس الميموني رضي الله عنه ان الله تعالى لما علم
 من خلقه العجز عن كنه حمد نفسه في ان له فيما خلق المخلوق افتض من ان يحمده، فحمدوا انتم في ما ذكر
 بدورها انما ج. كغيره مع انما ج. بالكتاب العزير والحمد بفتحه قوله صلى الله عليه وسلم كثر ما يذكر باللياسة ابيه بالحمد له

لا بد من دعاء بعضهم لبعض **وفي** حديث ج العفيدة الصغرى لم يؤلفها فبعث الله به والصلاة من الله تعالى على
رسوله صلى الله عليه وسلم زيادة تكفي مئة وانعالم وسلامه عليه زيادة تامة مير له ولجميع طيئة واعلم **باب**
قال الرضا ع نافع الشيخ ابي محمد عمر بن ابي رباح ع السلام لا يتوهم المصلحة على النبي صلى الله عليه وسلم صلواتنا عليه
تحتاجه مثله عند الله تعالى زيادة ربعة رجوع امينته جار مثله لا يتوهم له في الخلق عند ربه ولا عزالة سبحانه امنا
معاجات مراحمته اليها وانع عليه اولا احمر ايها رسول الله صلى الله عليه وسلم احسانا لم يحسن اليها احد احسانه
اخر منا مخلوقا مثله اكرامه وكنا عا ج يري من معاجات سيد المير وحبيب رب العالمين امنا ربنا سبحانه ان نرغب اليه باربعي
هو عليه تتكون صلاة من انا عليه مكتوبة له منه سبحانه لاحسانه اليها واجزاه عليه اذ لا احسان افضل من احسانه لا احسان
خالقه المنع بعينه رحمة الخلفه صلى الله عليه وسلم انتهى

فشرح قال الامام ابو عبيد الله لا يري في حديثي
وما يقسم على ابي في السيرة والموسى حمرى وان لم يرد والمستند فيه ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم انا مبعوث ولده اذ **وان**
له قال الشيخ طر على ع عدد كذا هل يتأب بعد ذلك لا ع اذ **وقال** الشيخ يقول يحصل له ثواب اكثر من ثواب من صلى
مرة واحدا لا ثواب من صلى ذلك العدد انتهى وقوله وان لم يرد اذ في الصلاة به يلزم قوله والمستند فيه **ويجب**
بالشيخ ١٨٤ الشيخ ابا عبيد الله محمد بن عرفة التميمي **و** محمد بن عوفى اسم يقول الحمد المضاعف للتكثير
سمي به نبينا صلى الله عليه وسلم بالها من الله تعالى فبالا بانه يكتفي من الخلق له كثره خصاله المحمودة **شرح** في حكم
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة اقوال قال الفاضل ابو الحسن المفضل المشهور عن ابي الحسن اذ ذلك واجب في الجملة
على الاتصال ومن ترك عليه ان ياتى بها مرة من مائة الف مرة ع الغرة على ذلك **وقال** الفاضل ابو القاسم طيئة الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم في كل حال واجبة وجوب النفس الموكدة التي لا يسمع تركها ولا يفعلها الا من اخرج فيه وقال غيره في كل
ما عصى صلى الله عليه وسلم واختاروا الطحاوي من الحنفية والحنابلة من الشيعة **قال** ابو الكهاني في الباب
لا يؤمن بالعبج المنهي في فضل الصلاة على النبيين النذير الخاضع لمراد لانه تساوى في حكم الصلاة والسلام في الوجوب
وان الواجب من ذلك المنة الواحدة في العمى على المختار النذير عليه الحمد من انتهى **شرح** في جواز التسمية باسمه
صلى الله عليه وسلم خلافه قال الامام ابو عبيد الله محمد بن مزروع التميمي في حديثي قال الامام ابو بصير رضي الله عنه جاز في قول
نامة منه بتسميته **شرح** محمد بن مزروع في الخلق باله مع في كل انما لم دليل على التبرع في التسمية باسمه صلى الله عليه وسلم
لانه ما راعى في التسمية باسمه والتكنية بكنيته ومراتبها من محسن للتسمية والتكنية واثنان مع

الخاضع لمراد لانه في التسمية بحمد لا اسم محمد بن سبب اذ اوفات لانصار المنع منى واما الفقه
لالتكنية ابا الفاسم وما تفهم بترك عينه اذ لا يراه في التسمية كثر من تصلف بذلك والتكنية به ووجه
القول الثالث قوله صلى الله عليه وسلم المنع اذ ايا ابا الفاسم بالتكنية اليه صلى الله عليه وسلم وقال في الحديث يا رسول الله فقال
صلى الله عليه وسلم تسموا باسمي ولا تكنوا بكنتي **و منهم** من جاز ذلك بعد موته لانه صلى الله عليه وسلم لم يرد في هذا
الحديث والخلاف في المصلحة اكثر من هذا من المستوفى السلام فيها الفاضل ابو القاسم طيئة في هذا وفيه ودرت اثار
في فضل التسمية بحمد صلى الله عليه وسلم **ثم** ما ذكره عا من تشريح ابي بصير انه قال ان الله ملائكة ميا جى

حياءة كل دار فيها احمد محمد الى اما الحمد صلى الله عليه وسلم قال ابو روي ع عبي بن محمد اذ كان يوم القيمة نادى مناد يا ايها
محمد بن عبد الله الجنة لمرامه اسمه صلى الله عليه وسلم **و** في الجنة اخ ينادى مناد يوم القيمة يا محمد عبي راسد في الموقف كل من
اسم محمد فيقول الله جل جلاله انتم تكم ان عرفت كل من اسمه على اسم محمد بن عبي راسد في الموقف كل من
ع قالك سمعت اهل مكة يقولون ما مريت فيه اسم محمد بن عبي راسد في الجنة **وروي** ابو بصير في جوامع
اينكون في بيت محمد بن ثلاثة وجاء عبي لاسماء ما عجد وحمد في محمد بن عبي راسد في الجنة ولا تكنوا بكنتي على التذنب

فيسر له ان يحب عموم وخصوصاً من وجه فيجمعها وينبغي ان كما مثل
والنفي بعينه
وبعد جالوس من الله الجبيل ، ونج ابيات اللامى نعيمه ،
و عفة لا تشع ووفه مالك ، و على يفة الجنية المالك ،

بعد كنى و قطع عما يستحقه من ارضية يعني علمي الحج والمصا الى هنا ضمني ما ترفع من الجمع والصلوة والتمسك
او انتم لحالي والتفجج وبعد الحمد لله والصلوة المنتهية من بعد هذه الخطبة ولما علم هذا المظا في بينه عزكم ان اخره
اختصاراً ونسب بعد علمي لقطع عن الاضافة ليجتمع بينهما معنى ما تفهنت الحروف فصفا علمي لالة وحدها
وكذا ايعال بغير لوم منه لله لانه لم يفسد وبعده ونبينا على حركة الالتفات الساكنين وحالت ضمة لانهما حركة التثنية
في حاله ارا في اب لانهما اما منصوبان علمي الهي حية واما في ورا من خالص ابر من زوا والعون والاعانة اللطيفة وعلى
را في والتفوق عليه واتق بلقاء اما علمي توهم اما او علمي تغييرها في الصلاة والجمعة عفة لله وهو النيران منهم في المشرق
وكمال الملك ، انصاعه علمي غاية لا يضر الحيز عليها واما الوضوء الى الله منها **وقوله** ونظم ابيات ابي علمي في
لا الامتعة وما تنص منها انما تتعدا بعض والنكح لغة الجمع من نكحت العفة اذا جمعت حواهم علمي وجمع ميم مستحق
اصطلاح الكلام المعززون النقص وزنه جار تبط لعنسي وفاية ووضع جمع الفلة في قوله ابيات موضع جمع الكثر

وذلك كقبي ولا يفسد منسوب الى الامة (الامية) التي علمي لاولدة امها تها لم تتعلم العتابة ولا في اوتها وتعلمت
تعبه للامى صفة لابيائ **وقوله** عفة لا تشع في ايفان حركة الهي للامى عر فيها للوزن وكذا اللامى وحال
اليتبين ان العلم لم يلبس من العلم الحق علمي في ابيات تتبع لامي في اوتها وتبعهم معاينها لا تشع الاما علمي
يجب عليه تعلمه ولا يسهل في كسر العفارة والعفة والنصوف وهو ادا ، بل هي يفة الجنية رضى الله عنه وبلا يفسد
التمالك في شئ ح في قولنا لم يلبس في النصوف وحاصل التفوق اجتناب ، امتثال الى اليتبين وعفة مصدر عفة يعفد
اذا جنى واظاف العفة الى الامة لانه واخ علم العفارة **وقوله الاما** ابو الحسن علمي بن اسماعيل بن بشير البرقي

ابو عبد الله بن موسى بن هلال بن ابي جادة بن ابي موسى الاشعري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مالك في المذهب
واليه تنسب جماعة من اهل السنة ويلقبون بالاشاعرية والاشعريية وكذا هو افترض هو ويلقبون بالاشعريية اذا
ثبتوا ما نعت المعنونة وكلامه في المعتزلة في وقت الاشعري وشتايقا كمنع عليه بكار الاشعري رحمه الله يفسد
لكنا الحق في مجالسهم بعضهم فيقول كيف تقول ذلك وقد امنت بهي انهم وفاء لهم اولو الرياسة منهم
الولات والفضا فيهم لم ياستمع لا ينزلون التوجان لم اسر اليهم فكيف يلخص الحق ويعلم الله له ناهي بالحنة
وقرأ القرآن في لاهل السنة وافلا الحج على اثبات الشئ وما يغله اهل البدع من صفاته تعلم ورفقة ونج ذلك
ما انكروا مرام المعاد فلما كثرت توالي بعد وانتجع بقوله وطهي لاهل العلم به علمي الذين تعلفوا اهل السنة
بكتبه وكفى ابتاعه جنس رسول الله وسماوا باسمه **سورة** سورة تسبيح وفيل ستي وما تين بالبع **وتوفي**

سنة ثمان وثلاثين وثلاثمائة يفتد ودرج في الكرخي باب البصرة **وقوله** الخابط ابو الفاسم بن عيسى
في منافيه مجلة اتعلم من شرح في الامام بن كثير الشيخ في هذا العلم العالم العلامة المشهور في التلايف
المعيرة العديعة والذكي المنشور بالمشي وهو الغيب بل جميع المعور سبب ابو العباس اجد بر علمي الشئ به بالبحر
وقرأ في اخي كتاب في احوال لا يعلم عي بل خليل اهل اصولي في شيل ثم التوزن في الامام ابو الحسن ايا شئ في
رضي الله عنه ابو كتاب الفختن في التبعين في اربعة اية مع في خا وفتح توالي بعد ثلاث اية وثلاثون قايها وزيد
انتم في و مراد انما لم بعفه مالك ما فانه مالك رضي الله عنه اوفاه احدث من حاليه او بعد لهم من جوده ما كان
جارياً على فواعده وضوابطه **وقوله** الامام ابو عبد الله مالك ابن انس ابن ابي عامر الاصبغي ابا دار همة رسول

gite

ثمرة الصلوة **في** الفاعل من رتبة الجمل **في** الفاعل من رتبة الجمل هو الراد له فوج او حقه لانه بناها او اعله اليها وفواته هي
 ومنه قوله ومولده بارح افا وكان والده يبيع النرجاج فلذلك يقال له الفوارر وكان يبيعها على من يها اي ثور صاحب
 للمسر والمحابس ونحوه على الغضاب ان العجاس ان يشر في اجتنان لجله بجمع كلامه بغير له ملتفول في هذا
 فقال ما ادر ما افعل ولا كراي لهذا الكلام حولة يسمت بصولة بهي شتم حبه والزمه وكان ان تكلم في الامور والبيع
 اذ هو الفول ويغول في هذه اية كنهية بالمتدابة الفاسم اجنية وتيلر عمة الله برسم عية بر كلاب انك تنكح على كلاب
 كل احد وبقار جاري الى اجنية جانك هي هل تعتري عليه لا تحصى هلفته به ما جمل الى اجنية على التوعية باجا
 به جتحي عمة الله وقال له اعد على ما قلت جاءءه ولا حلا **العبارة** فقال عمة الله من الشئ ولم ابعظه اعرو
 مع اخي جاعاء **العبارة** اتصرو وقال لي يسمي بكنية صبطة ما تفول والاعمال على فغاله ان كنت اجنه جانا الله
 منك فقال عمة الله وفان يرضه واعتمى به ليو شانه وكر كلامه رضى الله عنه (الطبي) هو الله تعالى مفعلة ود علم خلفه
 لا على المفتعير واشار رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه في ركنه الحريث لم يفتحه في هذا الامر
 لان علمنا فيه بل الكتاب والسنة **وقال** رضى الله عنه رايت في المنام انك تعلم على النام جوف على مالك
 فقال ما افي ب ما تفيد المتفي ثوبا هو الله تعالى عجزت في ميزان وحي وهو يفوق كل موجد والله توجع عمة رضى الله عنه
 مسنة تسبع وتضمير وما يتبين

مقدمة كتاب الاغتفاء في فاعلها على امرائه

ذكر في هذه الترجمة الحكم العقلية وافصالية واما يجب على المكلف في كل تكليف وجعل ذلك مقدمة الكتاب
 واعتفاء لا يخرج ارا اعتفاء ان على الحكم العقلية بافصالية في الثلاث وهي اول واجب في الجملة ولا يجب جواب وما
 غير اما الباعث العاقل في الحكم في التثنية التي في الشرع وافصالية وجعله مقدمة لما بعده من وجوب الاعتفاء بافصالية
 بها الواجب وغيره من اقسام الحكم التي هي من مقتضى ذلك مع وجوب الحكم الشرعي وافصالية وتك الكلال على الحكم ا
 عاقل ما يتوقف على معنى جنة شئ وما ذكر في مقدمة بكس الى اليمين معنى متقدمة مرفوع اللان بمعنى رفع
 وبقائها مرفوع المتعري بمعنى ان لا يفيدها **وجي** مختص السعة والمقدمة ماضوفة مرفوعة الجحش
 الجماعة المتقدمة مشددة مرفوع بمعنى يخدم يقال مقدمة العلم لما يتوقف عليها الفتيان ومعها يله ومقدمة لكتاب الطائفة
 من كلامه في مت امل المفصولة لا يقال له بها وانتجاع بها يله والي ما يرمي مقدمة العلم ومقدمة الكتاب ما خفي على
 كشي من النام انتهي ومقدمة هي مقدمة اي لغة مقدمة ومقدمة صفة لها والله اعلم

وحكمنا العقلية بلا ، وقد علم عاذا او وضع جلا

اعلم ان ادراك امر الامر جاز تصور معناه بطلان لم يبح بثبوت لانه لا ينبغي ان يرسم معنى هذا الادراك لا اصطلاح
 تصور اكله اكلنا مثلا ان معنى الحروف الوجود بعد عن سمي ارتقية لاه والارتقية عنه والتصور في ذلك ثبوت ذلك
 المعنى ما او يقيه عنه جولة الرادراك يسمى حكما ويسمى تصديقا كاثبات الحروف مثلا بعد تصور المعنى للحوال وهو ما
 سوى الموهبة لرك وتعلم **فصل** في حادثة او نفيها من وجوب فيه وهو لانا جازي **فصل**
 مولانا تعالى يشر في اثباتات امر لا مراه يقيه عنه هو المقصود حكما وهو مراد النالج بالفضية والله اعلم **فصل**
اعلم ان الحكم ينقسم الى ثلاثة اقسام شرعية وعادى وعقلية وذلك ان الثبوت والنفي لا يبرح الحكم ارا مستند الى الشرع
 حيث لا يمكن ان يعلم لانه جملوا في الفتيان عموما في انفس الناس كقولنا في لاثبات الصلوات الخمس واجبة وفوتها
 انفي صوم يوم عاشوراء يسمي بواجب وان لم يستند الى الشرع جاز كفي العقلية ادراكه من غير ارجح الى التكرار

هو كذب والخلف في شيء من استيجل عيته، وبغير إيراد بالحد هنا ما اذن المشرع في جعله وتركه ويكون مراد هذا المباح والبيع
والانتفاع، فذلك ولا ما اذن في جعله وان لم ياذن في تركه فيكون اعم من المباح لصفه على الواجب والنيوزب **وقام**
تفسيره ان لم يرد بالواجب الواجب لانه لا معارضة بالاجتناب اجابته وان عي ض، وجود، باختيار المشرع بوجوه، وهو الوا
جب للفرض او عي ضا لاختلافه باخبار المشرع بعه، وفوجه، وهو المستجمل العوض، وبغير المبدأ بالاجتناب المباح والماء، وش
قد تفرع من تفسيره بعض الكلام على الحكم الصادر وان النافخ لم تدم حاجة
الثاني

بعله **الثانية** وقد تقدم في تفسير بعض الكلام على نسخ هذه الآية في بعض النسخ
لاخره، ولابد من زيادة بعض الكلام فيه لتدقيق التفسير الموعود في جميع الامام
الاربعين في ما في الحجة الرباعية من اثبات الربوبية بامر وجوده ما بواسطة التثنية مع تأني
احدها ولا خرافة في ما في الحجة الرباعية من اثبات الربوبية بامر وجوده وبقوله
الاخرى بغيره بغيره ما راجع الى امر واحد من الاخرين لا للاحدهما بغيره اذ لو كان كذلك لما دخل
في امر واحد من الاخرين

[illegible][illegible]

التخلل وانك بسبب هذه الجملة البعث واجبا، الميت في الفجر، والتخلل في الخارج استمرارية الحياة لان ذلك عندهم على
مثلاو العادة المستمرة، بالامثلة هذه، والربك المفترق فيها لا يبع فيه التخلل عندهم **و** التفرق الذي هو الربك في
بحر يوا التلاشي لغونا، ومع تاتير احدهما لا يخرج التوبة، وفيه ان ذكرى ما في الفجر يتغير في الحنج العطار انما هو

لإعادة معرفة بناء عليان الجليلي رحمه الله عليه وبنات صحبه الكريمة من جهة الجليلي رحمه الله عليه
ابن عليان رضي الله عنه وبنات الجليلي رحمه الله عليه وبنات الجليلي رحمه الله عليه وبنات الجليلي رحمه الله عليه
لأنه لا يدري به جنود عليان الجليلي رحمه الله عليه وبنات الجليلي رحمه الله عليه وبنات الجليلي رحمه الله عليه
ناله الله جاهه بالمولوي تبارك وتعالى كما ولاه الله ما اختار ابن عليان رحمه الله عليه وبنات الجليلي رحمه الله عليه

[illegible]

اعلم ان ربك عليم بوجوه عربه عن الخلق بعينه. **فقال** والشرح فدع بيتا الربك بغير امرين في اد
يعلم ان ربك عليم بوجوه عربه عن الخلق بعينه. **فقال** والشرح فدع بيتا الربك بغير امرين في اد
يعلم ان ربك عليم بوجوه عربه عن الخلق بعينه. **فقال** والشرح فدع بيتا الربك بغير امرين في اد

بكتك لك الحليم العاد. **مثال** مصري مرخم العاد. كيمط بطر العاد. واورا
الطهي منه صنف. مشراب المشكجيبس مسكتا للدفياء. والحني البطني بغير بصر. لانه ها. وفودك. واكني اح
امر

2

فان

وَقَالَ

لنقل تكسر الحنف

وہو العبد المذنب

تَحْيِلُ وَالتَّيْجَةُ

بالمعتقلة والمراجع

۲۰۰۰

راجاء الله مقابلہ

ار حصری افتماع
عد حکمت و دما

اعترفوا لله
والواحد اجمع

بیعت دعة، اقلیو
۷۸۰ و الفاض

الملك فيه وفه
دک و ع و مشافه

والله مدبر
الأمم

حله، غير أن هذه جملة أهل السنة، ومفاهيم التولية لا يجب به رعاية. وهذا ظاهر في الحاجة إلى رعاية،
 المنصوبة له بعد فوزه بالإيمان هو التصديق، وهو حديث النفس المتابع للمعجزة، لا المعجزة على الدوام **قال** يجب التولية
 بعد ذلك علم لا مع التولية، والى القسم الثاني فمسمى الحج، هو الحج، المطابق عندنا لما في قوله لا يعجز الله
 والرسول أن يفعلوا ما يريد، كما مر وسبب الخلاف في كتابه بالتولية وعدمه، وهذا المعجزة، واجبة على الكفاية
 أو علم الإيمان بالمعجزة، واجبة في الجملة بالجماع، بل على الكفاية، بل على ما فيها، غير أن رعاية التولية، وهم واجبة على
 الإيمان، فيكون الحج بجهة علمه كرواحه، لا يكفى التولية في المصطفوة قولاً، ولكن خلافه، لأن على إجماع على نفيها
 ما ذكرناه من نفيها، والى ذلك أشار الإمام بزرگسار بقوله:

- **يجوز دفع وجب بالاجماع،** مع جبة الله بلا نزاع،
- **وجوبها على كل عاقل،** أو الكفاية لعدم فساد،
- **لا يقتضي الأول بالتولية،** ويكتفي الثاني بالتولية،
- **كل حق الاجماع في نفيها،** فدعاءه منهم ملتمساً،

قوله بالاصبات هو جمع صفة والصفة، الوضو بمعنى، راجع عندنا إلى المعجزة، وأما عند المتكلمين باله ضو قول
 الواحد. الصفة المعنى الظاهر بالوصف وهو المراءى **قوله** مما عليها نصب الايات يتعلق
 بمنزلة صفة أو حال للصفات، وهو أنه لا تجب الحجية لما لم ينصب عليه، بل من الصفات وهو عزله
 وهذا المعجم، كقول الإمام العنبري في شرح الصغرى صفات مولانا جليل عزله واجبة له لا تقع به، هذا يعنى
 إذا كانت له لانهاية لها لا كس معجزة حج بجهة ما لم ينصب عليه، بل على خلافه، لأننا أخذ به بعضنا من تعلى
وعلى تكليف بشرط العقل، مع إيلوع به، أو **مع**
أو بضم أو بابتداء الشرح، أو بضم أو بفتح حكاكهم،

اعلم أنه اختلف في التكليف، فبعضهم هو الزام ما فيه كلفة، وفيما لم يلزم فيه كلفة، ويحرم على الغير الزام به وهو تكليف
 على الثاني من الزام، **قوله** للتكليف ثلاثة شروط الأول العقل، وهو قوة مفهومة لفهم الزعم، وفيكون بها يكون
 التمييز بين الحسن والقيح **القانون** هو إيمان أنه نور وحائض به نذكر أن بعضنا يقول بالضرورة والنورية، وابتداء وجوده
 عند اجتماع الوجود لا يتركز فيكون هو الذي يكمل عنه الباطن انتهى **وقال** بعضهم اختلف الناس في الصفات
 فتشبهت هذه حفيضة تذكروا، وعلى أن له حفيضة هل هو وجوده أو عرض خولان، وهذا عند الأصوليين فقولان
 وهذا القول متجاوزة أو متساوية خولان، وهو ما نسمي جنساً وجنساً، ونوعاً أو ثلاثاً، وهذه واحدة عشر قولاً
 في الفايكون بالجوهرية، والحق ضيئة اختلجوا، رتبته على قول التثنية، أعدها قولاً، فلا يحاب العجز هو ملكة
 في النفس بها يستعد للعلو، ولا ذاك، وقال أصحاب الجوهري الحيف تذكروا به الزايميات باله سادس
 والمحموديات بالمتشاهرات خلفه الله بالإجماع، جعل نوعاً في قلب **الثاني** من شروط التكليف الباطن
 وهو لما قال الإمام أبو عبد الله المازني قوة قد حدث في الضميمة فيجربها من حالة الطوعية إلى حالة الرجوعية، وتلك القوة
 لا يجب بها أكثر من جعل الشارع لها علامات يستدل بها على حصولها، انتهى، والعلامات خمس ثلاث يشترط
 فيها الغنى، والثاني أو الثالث، متعلق، وهو وجوب التمسك **ابن تيمية** يشترط أن لا يتلوا بقوله أركان ممكنة
 إلا أن تعارضه ربيبة، والثانية أبحاث الشرح لا يمتنع لو سلم، والى ربه الخشيب، لا يرغب **ابن تيمية** ويشترط
 بالنظر إلى صورات تسامت مما ينافى **ابن تيمية** أنظر هذا أكثر إلى ربه، وقال هو كالتسليم إلى غير العوزة، وكذا
 ابن تيمية المحذوف، والثالثة السمر، اختلف في حقه، والمشهور وعليه انتهى، إنما لم يشرع عشرة سنة، وفيما لم يشرع

على عشرة وفيل خمس عشرة واثنتي عشرة بها لانتشي وهما الخيش والنبات **ابن ناجي** به
 الخمانج لانه لا يكون الا بقدر مبيضة الانزال من المياة به راجع الى ما احتلج **وزاد** اشهاب الفراق في العلامات
 ارجحة لابطليس **وزاد** غي جرقا لرافية من اللف و بعض الطبائيع على الطوق
 خيلها يثنيه ويدير برقبته وجمع على فيه وانسانه جارد من راسه منه وفذ بلع ورا جلا ولا اشكال في العلامات
 المخكورة بالنسبة الى التشكها التي تخلصت ذكورتها او انوثته **واما** الخشيش فان غلب ذكورتها جلد حكي لا
 كمال او انوثته جلد حكي لا تشي واركانه مشكلا بله حكي لا حيا له عني فيه العلامات الخمس **الثالث**
 من مشروء التكليف بلوع دعوة النبي صلى الله عليه وسلم واسفلك الناحية من هذا المشرك بعد الحاجة اليه بسبب بلوغ دعوة
 صلى الله عليه وسلم في كل واحد والله تعالى اعلم

كتاب امر الفوائد
وما انطوت عليه من العفوية

ذكر لنا طبع في هذه الترجمة الفاعل ولا ولمس خواص لا سلا الخضر وهي المشهلاتان وما اشتملت عليه
 من العفوية في اربعة في العفوية وبراهينها في اربعة جميعها مندرج في كلمة التوحيد ولما كانت في الفوائد
 اربعة المذكورة بعد ما بينت عليها ولا يصح ثلث منها اربعة وجودها كما يصحح به في قوله بعد وهي
 المشهلاتان مشروءا لباقيات سمها الى الفوائد اي مشروءا لثاني عينا لثبوتها في الفوائد كما ان وجود
 العلم مشروء عادي في وجود الولد والكتاب مصدر كتب يكتب كتابة وكتابا وما كلف في العلم الجمع والجمع ومنه
 الكيفية المتعملة لك فيما جمع الثبوت وما آيل والصحيح بالانتمية الى المكتوب سراجي ود حفيضة
 بالانتمية الى المعاني المارة منها مجاز وكتاب خبي مبهمة المخذود اي هذا الكتاب والمشار اليه المبهمة
 المخذود هو الكمال المذخور في الترجمة برولها الى اربعة الكمال في جمع الفاعلة المذخور والظهور عليه اي
 اشتملت عليه من عفاية لا بيان **فقروله** وما انطوت على علم في سياقاته مثله انما بيان
 اشتمال المشهلات في جميع اوصافه حيث تعني في الناحية بقوله وفرا الى الله محمدا الى الله في جميع كل هذه المعاني

- ١٠ **يجب له الوجود والرفع** ، كذا البقاء والعنا المطلق ،
- ١١ **وخلقه خلفه بلا مثال** ، ووحدة الذات ووهو افعال ،
- ١٢ **وفدرة ارادة علم حيات** ، سبع كلام في حيات ،
- ١٣ **ويستحيل وضع هذه الصفات** ، العز والكثرة والمحيثات ،
- ١٤ **كثرة البقاء والافتقار عزة** ، وان يماثل في العزة ،
- ١٥ **تجني كراهة وجهه ومات** ، وصمم وشم على صفات ،
- ١٦ **في حوز حقه بعد الامكان** ، باسمها وتكرارها في العلامات ،

لما في الناحية مقدمة كتاب الاعتقاد اربع مئة الله تعالى بالصفات التي في الديل عليه واجبة
 شتى منها في تلك الصفات وفهمها كغيرها التي ثلاثة افعال ففهم واجب في حقه تعالى بعضه وان وصيه
 تعالى به واجب عفا لا يتصور في العفوية منه وفهم من يتجلى به تعالى بمعنى اربعة تعالى به في العفوية
 لا يتصور في العفوية وجوده وفهم جليز في حقه تعالى بمعنى اربعة تعالى به جليز عفا لا يثبت في العفوية
 يجوز ان يوصف به تعالى كما ينبغي في علمها **بالفهم** ثلاث عشرة صفة وكذا الشان ان كل صفة
 واجبة يستحيل في **الاول** **فان** مشرح المصنف في عدد الوجود صفة علمية هي لا تشع

[illegible]

لا في ذلك ولا في ذلك وان صح في الاعتقاد لا الاخذ ما يلزم فيه الادب مع الله تعالى وان كان في العلم المعصية حكمة مأمور
 بها ونيل بانها **قال ابن العربي** قال شيخنا الشيخ داود حيث لا ايهل **قلت** ان العلم الاول مع
 اعتقاد ان لا خلاق الا الله وجميع العاينات بمراده الله تعالى تعالي وان لا لانه انما انشأه بمراده بغيره وان اراد
 بمراده بغيره انما انشأه بمراده بغيره انما انشأه بمراده بغيره انما انشأه بمراده بغيره انما انشأه بمراده بغيره
قال شرح المفردات يعني بالعلم علم ما لا يعلم وهو علم واجب وعلم مستحيل
 وعلم جازم وعلم يتكشف عنه ذلك العلم لما قامت به تلك الصفة ويتميز عن غيره انما احاطا بغيره وهو مخبر
 للغير بالشيء والحق في الاحتمال انما يتكشف عن ذلك العلم المستحسن والمشتق والمودع ويوجب له خيرا
 والتعريف بالمطالع في انكشفه يقتضي ادراك الانكشاف والتميز فيقتضي بوجه ذلك لا يستلزمه
 الصفات الوضعية او البرهان ونحوها ايضا لا اعتقاد الجازم مطابقا كان او غير مطابقا لانه يقتضي ان يقتضي بتثبيته مقتضى
 فلا يقتضي انكشفه **وفرله** علم ما هو به زيادة في العلم وتتميمه على سبيل التزكية باخي احاطا بالعلم الى غير
 وهو اعتقاد امر على خلاف ما هو به المقصود من هذه التعريف على سبيل ان يقتضي العلم بما يقتضي من علمها
 فتمت في علمه على مقتضى هذه التعريف اي ان العلم بالشيء والبصير وسائر ما اذا كانت جملتها في انواع العلم وهذا
 من باب الشيخ لا انشأه في العلم في مقتضى هذه التعريف اي ان العلم بالشيء والبصير وسائر ما اذا كانت جملتها في انواع العلم وهذا
 واجب وعلم مستحيل انما يتكشف عن ذلك العلم المستحسن والمشتق والمودع ويوجب له خيرا
قال شرح المفردات يعني بالعلم علم ما لا يعلم وهو علم واجب وعلم مستحيل
 وعلم جازم وعلم يتكشف عنه ذلك العلم لما قامت به تلك الصفة ويتميز عن غيره انما احاطا بغيره وهو مخبر
 للغير بالشيء والحق في الاحتمال انما يتكشف عن ذلك العلم المستحسن والمشتق والمودع ويوجب له خيرا
 والتعريف بالمطالع في انكشفه يقتضي ادراك الانكشاف والتميز فيقتضي بوجه ذلك لا يستلزمه
 الصفات الوضعية او البرهان ونحوها ايضا لا اعتقاد الجازم مطابقا كان او غير مطابقا لانه يقتضي ان يقتضي بتثبيته مقتضى
 فلا يقتضي انكشفه **وفرله** علم ما هو به زيادة في العلم وتتميمه على سبيل التزكية باخي احاطا بالعلم الى غير
 وهو اعتقاد امر على خلاف ما هو به المقصود من هذه التعريف على سبيل ان يقتضي العلم بما يقتضي من علمها
 فتمت في علمه على مقتضى هذه التعريف اي ان العلم بالشيء والبصير وسائر ما اذا كانت جملتها في انواع العلم وهذا
 من باب الشيخ لا انشأه في العلم في مقتضى هذه التعريف اي ان العلم بالشيء والبصير وسائر ما اذا كانت جملتها في انواع العلم وهذا

انما

المعاني وهي عبارة عن الصفات الوجودية القائمة بالعلية وهي سبع اربعة ارادة واعمال والجملة والسمع والبصر والشم والذوق
واختلف في زيادة صفة واحدة وهي ادراك المشغولات والمخدرات والمخصوصات واللذات واللازم فيقبل بثبوتها زيادة عن الصفات
السبع وعليه فيمتنع بكون موجود مرغبي اتصال بالاحساس ولا يكتفي بالذات واللازم فيقبل ترجع في حقه تعالى الى العلم وقيل لا يوقف
وهو احسنها **الرابع** الصفات المعنوية وهي صفات الذات الملازمة لصفات المعاني وهو كونه تعالى قادرا مريد او عالما مدريا
وسميعا وبصيرا او متكلما **الخامس** صفات الوجود وهي عبارة عن الصفات التي يختص بها الوجود والارادة بالمشغولات
مختلفة درزقة وامانة واجابة وفي كنهه وتكميله وارثت فلت هي عبارة عن صفات الصفات والارادة وهي على قسمين
معدنية وجودية كالمثلية وجعلته سليبه كجعله تعالى عن يتشاء من ان يزل المعاني فانه عبارة عن ترك الصفات التي يستلزمها بناء
على ان لا يتغير بغير الله **السادس** صفات الوجود وهي الصفات الجامعة لساير اقسام الصفات الوجودية والشرعية والعقلية **الشمسية السابعة**

حاصلها فمسلح اربعة الاول ان تقول في كل صفة موجودة في نفسها فهي صفة بمعنى مولا كانت في ذاتها كونه تعالى وقدرته وارادته
وحياته وسمعه وبصره وعلمه وحالته كماله الخ ومساواة اركان غير موجود في نفسها جازيتمت امر الالهي به
تعالى وهي سليبة وذلك كالفتح والبقاء والجمالية للمواد الخ والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء والبقاء
وكانت واجبة للذات مادامت الازالة يمتنع فيها اركان غير معلنة بعلته فهو صفة نفسية اركان نفسية مساواة كانت في ذاتها
كالوجود لمولانا جبر وعز او حادثه كالنهي للجمي مثله وان كانت غير موجودة في ذاتها او حال معنوية ككوى الذات
عالمية او فادرة بلانها معلنة بغير العلم والارادة بالذات بالصفات الشمسية والعنوية اخذوا ليست بوجوده في
نفسها ولم تعد صفة كماله من الشمسية والاشياء **فصل** في صفات الصفات الخ هذه الصفات الخمسة

الاشياء وهو لا يستعمل لوصفه تعالى به وذلك ثلاثة عشر صفة ايضا عدد الازمان لانها اربعة اقسام من مرتبة الاشياء الخمسة
هذه القسم الاول الواجب بالفتح ضد الوجود والحرث ضد الفتح والبقاء ضد البقاء والسمانة (السمع) عليه تعالى يقتل
السمانة الحرث والبقاء لانه اذا استعمل في العلم عليه تعالى لا يتصور لا ما بقاء ولا خفا وعكس وجوب الوجود له تعالى يستلزم
وجود الفتح والبقاء بطلان الصفات والاشياء فيسمى الواجب والمنسحق على الاول من (السمانة) من عطف خاص على عام
او اللان على الملتزم ولم يختلف بالاولى في الموضوع لان المقصود من الصفات الواجبة والمنسحق على (السمانة) فيكون الوجود والسمانة والسمانة
على اختلافها وبالمثل من (السمانة) فيكون الوجود والسمانة والسمانة والسمانة والسمانة والسمانة والسمانة والسمانة
السمع عليه فينبغي الاعتناء به والما يوضح والبيان والما يوضح والبيان والما يوضح والبيان والما يوضح والبيان والما يوضح والبيان

وفي الصغرى بان يكون ج ما ان تارة ذاته العلية في العلم اعم من كماله الخ والجمالية بتركيب وهو
الذي يمتنع في الازفة الروح لا يفتقر الى الجسم عفا والجمالية عبارة عما تتركب من جوهري يربا كشي ونبي الوحدة ائنة ضد واحد
ية الذات والصفات والاعمال والعز ضد الفرة والكرامة ضد الارادة ويسمى اذ بها الكرامة التي هي مرفعة الخ الحكم
الشرعي وهو طلب الحق من اجله لاجل ما ادغمي جاز بان تلك تمنح ان يجمع جميع الاجزاء فيوجد الله البصير كونه
خرا هنة له لا يذهب عنه كما اضل الله كثيرا من الخلق مع نهيه لهم عن ذلك الضلال اما الكرامة بمعنى مع ارادة الله تعالى
للعلم يستعمل اجتماعها لا يمتنع ان يفهم في ملك مولانا جبر وعز لا يبريد وقوعه والجمالية في العلم
ويخرج في الجملة (السمانة) والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع
والمعاني ضد الجمالية والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع
على (السمع) (البصير) بوجود ما ينافي فيها او غيبة موجود ما من الموجودات من صفتي (السمع) (البصير) بوجود تلافهم
بكل موجود والجمالية بآية عدم الكلام اعله بوجوده ايات تمنع من جوده والية انتشار قوله وتكم وفي معناه السموات وكونه
بالخروج والصفات لا يستلزم اجتماع ج ميس في اراضه فضلا عن كمنه في بطلان الكلامين بفتح قبح المنهج باخي والصفات

جواب

المنكسر (أكثر من العفو)، نسره صريحه فاعلم ان الله
 هذه اهل الفهم انما انما هو بغير علم من تركه في العفو، ذلك كان جواب وحقاب وبعنه اديباً وعبداً
 الصلاة، والسلام، والصلح، والخلق، لا يجب ترك شيء، على الله تعالى، ولا يستخير الله تعالى، ولا يجب عليه تعالى، جعل الصلاح
 والصلح للخلق، كما قوله المعصية لما وقعت بمته دينا، واخي مؤلماً، وضع تكليف بامر ولا نهى، وذكر يا جليل المتشابهة
 اعتاد المتكلمون على ترك حقيقة الذات العينية، صانعها ارضيئة، او لا علم في تركه **قال الاصل**

والاعیات



الحجاج غرضه ان تصفات الواجبة والمستحيلة والحاجزة به حقه تعلم اخذت في برهانها في ذلك الكلف مع ممتها
 غرضه انتفية التمسك في ايجار صاحبها في الوجود، تعالى ببله كالحال في الحاشية وهو اجتماع على حدث يعنى
 ان الوجود مفعول المصانع اي حدث يعنى بها، وانما في كل حادث في الوجود من غير ان يكون له امر ضروري لا يقتضي ان
 دليل حتمي، قال الله تعالى في المعجزة العلم بذلك مركزه في كل طاع النصيبا جازك اذا التفت وجه الصبي سرحت لدير كـ
 ونعت انه حصلت هذه اللطمة من غير جاعل التوبة لا يصدق بل في جطرة البرهان جاء انما اذا احسن بصوت الخشبة جزع
 لانه تفرق في تنوع الحصول صوت الخشبة بدون الخشبة في محال على كونه ضي وري لا يقتضي التماسك بل يستلزم الدور المعنى
 وتتم في الوجود في ذلك المعنى وهو الصحيح الا انه يحصل بغيره ولا جرحه في كل موضع في ذلك المعنى ضي وري البرهان في
 انما انما في بقوله لو حدثت المفعول، في المحال **ومعنى** ذلك ان الحادث اذا حدث في الوقت المعين بالاعتقال لا يمنع التمسك بالعدم
 وايضا منع محتمل تقدمه على الوقت المزدوج فيه باوقات اخرى عند بمساغات باختصاصه بالوجود بكماء في المعنى عليه، ويكونه
 في ذلك الوقت ما قبله وما بعده لا يقتضي قطع الوجود في كل ما كان قبله، ولو حدثت لنفسه لا يمنع التمسك بالعدم وانما محال
 اجتماعها محال لانها متساوية **ويبان** ان العالم يعبر وجوده ويصعد على السواء كما من قبله حدث لنفسه
 ولم يقتضي الوجود فيكون وجوده مما لا يعدمه انما بالاسباب على عدمه ويكون وجوده في وقت دون وقت في غير وقت
 ابعاد المختار جرحا، وهذا المعنى قوله لنزاري يكون احد الامور في المختار وبين مساويا لصاحبه انما عليه بلا سبب وهو محال
 في هذه الاقضية الوجود والعدم، بالنسبة الى المعنى متساوية، وهو المختار اما في المختار الوجود، او لم يكن الوجود فيكونه اياها، كما
 سبب به هو اصل كل حادث في كل شيء، واما احتياج الى الصانع لئلا يلغى جميع الوجود الى جوع على المعنى الراجح بل ان جرح في كل شيء
 استغناء ايجاد العالم نفسه بل هو معتمدين على غيره في تخصيصه بالوجود، دون المعنى المساوي له اذ الراجح عليه **وقد** قصده
 بالمكان المخصوص دون سائر الامثلة **وقد** قصده بالنزاع المخصوص دون سائر الامثلة **وقد** قصده با
 لصفة المخصوصة دون سائر الصفات **فهذا** الامثلة كلها متساويات باختصاصها وتزجيمها على
 بلها في كل شيء الى المسمى في هذا هو الله تعالى **فرد** حدث العالم انما في افع، وبرهان الوجود في كل شيء حدث العالم في هذا
 برهان ذلك وهو لا يمتنع له في افع الاثنية بان افع العالم يستحيل ان يكون لها في كل شيء كة، والمستحسن وهو انما في افع
 حادثه به يلزمها هذه تغنيها بلو كانت فدية لنزاع التمسك لا ما ثبت فدية التمسك عند ثبوتها، واذ اثبت حدوثها واستحالة
 وجودها في كل شيء في كل شيء، واستحالة وجودها في كل شيء في كل شيء، واذ اثبت حدوثها واستحالة
 في كل شيء في كل شيء في كل شيء، واذ اثبت حدوثها واستحالة وجودها في كل شيء في كل شيء، واذ اثبت حدوثها واستحالة
 وجودها في كل شيء في كل شيء، واذ اثبت حدوثها واستحالة وجودها في كل شيء في كل شيء، واذ اثبت حدوثها واستحالة

لأنه يكاد يقع وصحة في	حدوثه دون تفسر حتم
لأنه يكاد يقع في	لأنه يكاد يقع في
لأنه يكاد يقع في	لأنه يكاد يقع في
لأنه يكاد يقع في	لأنه يكاد يقع في

والتمثال

[illegible]

[illegible]

1

ف

الفصل في شرح (المغني)

وینا

پانچ

62

Yell

99

۱۰

طفتا

زکریا

...

1

...

خذ

51.

1

[illegible][illegible][illegible][illegible]

(الرحلة) والسلام. فإذا انقضى النالج على ما يفتقر إلى ما اختص بالواجب والمنسوب، وهو الطاعة **قال** (والمعنى
 وإذا علم صدق الرسل عيسى الصلاة والسلام بعد لئلا المعجزة، وجه تصد يفهم به حكم ما أتوا به من الله تعالى، ويستقيم منه
 ارتكابه عفا، المعاصي شرعا لا تأمر من بالافتداء، بل هو جوارح عديم الوجبة لئلا ما ورى بها فإن الله
 يلزم بالحيثاء، وهذه النعي وعنه، وخوع المجرم، مع الرضا بل والمباح على الوجه الذي يفهم من غير ذلك، والله المتوفى

[illegible]

عند ربه يلعبه ويصفيه التي غير ذلك انتم من بشر الصغرى باختصار
 وخورا له الله ، محمد ارحمه الله ،
 جمع كل هذه المعاني ، كانت كذا علامات رايماني
 وهي ابضارجو الذي عمر ، بالمشغل بها الرعي يعوز بالآخي

ما جازع رحمه الله سبحانه على كل ما يجب على الكمال مع جنة من غفاه لا يمان به حواء لا تأجل وعثر ورو حواء الله
 عليه الصلاة والسلام على سبيل التبعيض كقولنا لا يؤمن بان الله راج جميع ذلك تحت هذه الكلمة
 المشتركة وهي قولنا **إله، إلا الله محمد رسول الله** يحضر المعنى بغفاه لا يمان زبصلة واجمالا
 ونحو ذلك تنزه هذه الكلمة وما انطوت عليه من المحامس وبيان ان راج ذلك تحتها المختار في تفسيره والله اعلم
 المسمى غنى عن كل ما سواه المقتضى اليه كل ما عداه كما سيأتي ان شاء الله جاذ اوضعت هذا التبعيض موضع
 التبعيض وهو ان الله طارح غنى لا اله الا الله لا اله الا الله المسمى غنى عن كل ما عداه لا اله الا الله هو صفة تعالى لا اله
 مستغناء عن كل ما سواه يوجب له تعالى الوجود والرفع والبقاء والمخالفة للحوادث وراجع جزاء معنى الفياض
 بالانجس وهو ما استغنى عن المحض اذ له مقتضى شئ من هذه الصفات لكان حادنا جميعا في الوجود ويزن
 ارد وراو التمسك كيق وهو الغنى عن كل ما سواه ويوجب ايضا تعالى له في انشاء مرجح في معنى الفياض
 بالانجس وهو ما استغنى عن المحض والما كان مقتضى اليه **كيف** وهو الغنى عن كل ما سواه ويوجب ايضا
 تعالى التمسك عن انفايى فيه غلظ ذلك وجذب السمع له تعالى والبصر والكل لا يوجب له تعالى هذه الصفات
 لكان محتاجا الى من يجمع عنه هذه انفايى **كيف** وهو الغنى عن كل ما سواه ويوجب ايضا تعالى له تنزهه
 عن الاعى اخبره ابعانه واحسانه وانما نزل اجتهاده تعالى الى ما يحصل منه **كيف** وهو الغنى عن كل ما سواه وقد
 يكثر ما استغنى عن هذا بالمخالفة للحوادث اذ هو مراد وجهه ويوغض ايضا منه انه لا يجب عليه تعالى بقدر شئ

3

三

3

2

6

2

2

三

—

(4)

2

9

۴

2

ن

1

7

2

1

1

22

...

1

2

—

1

U:

1

[illegible]

وأيضا، التصديق انتهى كلامه بقوله **فإن البصر**، أي لا يصدق ما يرى من غير ما يسمع، وادع أن كل منهما حقيقة شتى عينة
كما أن كل منهما حقيقة لغوية لا عرف كل منهما يقتضيه، وأما بمعنى تكلمة له، فكلما أراد أن لا يكون منهما كذا
أو إذا اعتقد وجه ذلك المعتقد كما يكون موثقا كما إذا علم، حيث يظن أو يمان به مضع أو مثله، أو باعتد
بظن أحدهما على إرادته معاً، وهو علم مميلاً للجواز، ويتبين أن إرادة السياسة جاز، ودرابها في السؤال جمل
علم الحقيقة، وإن لم يرد أحدهما، بل يكثر في مقام السمع، أي الحجة على الحجة، أو على الجواز حسب ما يظن من الغايب
تتضمنه من طلاق أو إلهاء، أو غيرها مما هو فيه، كما لا شك في دينه، ومن يتبع عيني الإلهاء ديناً
بغير فصل منه، كما نرى بطلانه في نظر البصير، ومن أصلا فالشم أو يمان عليها نحوه، تعالى وما كان الله يفتيح
الدين في الإلهاء، وأما ما يمان على الله تعالى، وأما الإلهاء، التي لا يضيئها الله، هي التي صرفت من ثوب

وزن

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الحكماء المشهورين خطاب ربنا، المفتين جعل المحدث اجملنا،

بطلب اولاد اوجو ضلع ، لاسب او شتر او بی منیع ،

أخبري أن الجمع الشئ عني المسموعة التي التشرع وهو الزمان مع ما منه وما يتوصل إليه بعفو أو عادة هو خطاب الله تعالى المفتضة إلى المتعلقين بعمل المختلف يريد سر حيث أنه ثم يعلو الخطاب يجعل المختلف أما أن يكون طلب الإي يطلب فيه طلباً وأما أن يكون باذن أي في العفو والترك بأن يبيحه وأما أن يكون بوضع جاز يضعه أي ينصبه أما أن يعلو الطلب أو على الذاة ذلك أما بغير اشتراط أو منع ثم اعم أن الطلب أما أن يكون طلب العمل أو طلب الكف عن العمل وكل منهما أما أن يكون طلباً أجازاً أو غير جاز مجازاً لا يخصار أربعة فلهذا الخطاب يعرف من المختلف طلباً أجازاً حيث لم يجوز له تركه كاليد بالله وحمله وكفوا عداً لا تملأ الخمس هو الإيجاب وحمله منه يجعل طلباً غير جاز بوجوب تركه كصلاة العبيد وخوفاً من العذاب وحمله منه الكف طلباً أجازاً حيث لم يجوز له جعله كشيء من الخي والنزول وخوفاً هو التقي وحمله الكف طلباً غير جاز بوجوب تركه جعله كالنفي أو الإكراه أو كوع والجمود مثلاً هو الذي لهية فيضمه إقصاء الطلب هذه التي لا بد من الإجماع أو الإباحة العفو والترك سر غيري تريح له عرهما على أن لا يخفى كاليوم وفيه تكمل إقصاء الجمع التشرع الخمسة ويسمى هذا التفسير خطاب التكليف وتعلو الخطاب يجعل المختلف لأثره السلطة وضع أما أن يرسب أو مثله أو مانع على كل من تلك الأوجه الخمسة هو المسمى في اصطلاح جناب الوضع وسيتأتى بيان الشئ والتشريع والمانع **وقف** في حكم التسمية بمعنى البناء كفوله ويركب يوع النزوع من أجور من يصيرون في طهر الأنا من الكلاء

[illegible]

وجده المانع مع الحق وذلك خاصية و...
 وهو ان يمتنع ايها الرضاة كبريئة و...
 البشيب انتصر ومثال...
 يسمى به بعد وقايمه...
في شرح جمع الجوامع...
 للاضافة الحق اية تع...
 الخفيفة ان الحق...
 الحليب ادله...
 عن خطاب التكليف...
 ورايها مع الحق...
 اقتضى والحق...
 كتنظيم الصبي...
 بباب الرضى...
 ورحمة الله...
فدرج شرح المفدمات...
 كالتنظيم...
 والتمتد...
 الحق...
 انتفاء...
 البشيب...
 ريد...
 ان...
 لشي...
 المفدمات...
 البشيب...
 عدم...
 معها...
 البشيب...
 ولادة...
 البشيب...
 زبور...
 جسم...
 البشيب...
 كما...
 مانع...
 البشيب...
 بال...

فان في

و

٢٥٥

مثلاً انتزاعی، ۵

فم

الشيخ

[illegible][illegible][illegible][illegible]

و**حاصل** هذه المسئلة هو ان داوية شافعي المذهب ودينية وفتح جليله وستره بينه ان كلفه
 في شهادته والدينية فوجد ان عم وهو الغياص جلع الشريعة وعمل كالمير بالعرف واجمعها ودفنوها
الثاني قال اطلع ابو عبد الله محمد الخطيب رحمه الله الشئنة لغة الضييفة، ثم سمع جسر ابي
 يتبع، والماء بها على جاني يفة ثم صله الله عليه وسلم النعم يد دليل على وجوبها في كل مرة فبعدها ودار عليه
 والطهي على جماعة كانوا راجعين واما استسقاء وفتح منه ادا منها كصلة فمعد الشئنة فمعد
 مؤذنة لا يسمع تركها وان لم يذ الفلاد بها او اختلفت الرضا ودوا انه جنازة صلاة الضم وقيام
 بيلاد صلاة ايلاد منها ولم يذ او حله رزنها او صلاة الضمى دوا عليها ولم يظن على ما عني ذات دينية
 رضي الله عنها من تركها انه كان يصلي الضمى بغير كذب وفتح قوله ما عني عليه السلام من غير وجه بتأمل
 ذلك وان دفع الترغيب فيها لغيره كفره ركعتا الزمعي غير من الرضا وما فيها من ثبوت وجز
 فتح جعل ركعتين بعد المغرب واجبا ما يبرهنه في الزمعي والاختلاف في حقه الزمعي اعتبار الزمعي
 مع ان كانت منوعة بلا طلاق الشرب والقتل واللباس في رادب لغة اما الفتنة كذا
 بعنه ابرن شئنة في رسالته وهو في رادب صلاح المحنة في الشريعة واما هذا المذهب في

٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

بسم الله الرحمن الرحيم

10/10/10

1891

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

قر

بدان غسلها و امره صوابه **افترقه**

منه لانه لو لم يرد في جوارحه خيره ولا يفتقر غير مصلده مع توفيه الجاهل فيكون
المراد منه خونه وانما الجاهل الذي
الذي جازيما لا يجاديه بل يصح
جاسمته والى اذ باردا الى العالم به
الرفع بذلك في **الفصل**

المفتش فيها ان يتبع به جديده اذله الخبيث
فان كان لا ينفص سرته فيسر جيبا **الفصل**

مدرس المفتش واداء من المشوق ان قد انما يفتش على
الحبس واما فيسبب له حبس فان علم ارباعه من بين
والا لم يجمع به فيمنع فيفتش من يلقب سر مشرك
وما انتبه هذا اما على امر الله في اخذ الخالد فيلخص النصارى على غير المذاهب لان الركني من غير لا يعد ان لا يجمع له كل

مركبه واما الذي وقع انتبهوا بالانه الجاسمة **فصل** في توفيه الجاسمة الباطنة فيعينه مشرك
الحج في غير لا يصح صلاته اية الحماير فيفاء ما يجمع منه وهو نفل الحج غير رواية محمد لا يجب ان توفى على طهارته

الحج في جلاء اعادة على شارب الخمر اذا كان في عطفه وقت الصلاة وهو غول الشرب وسمى قولنا كذا نفل الحج في وقت الصلاة
بعضه وطلاه في ترجيع نادى **الفصل** في كذا انما الحجاب الجاسمة على طهر وحصي كذا نفل الحج على طهر
الجاسمة على و الجاسمة محتج و فيل ان الخبيث في كفته انتبهوا لما كان في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان

لما في رهو المطلوب واما الاعتناء في الجاسمة الجاسمة لانه في معنى اطام الجاسمة لانه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
غير الله و الذي عليه المصلح في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
تجاسمة في شرب عيبها لما في شربها الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان

الوجه ركني هل يصح على الظاهر في اختلافه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
سراجا منعه من ركني في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
البا من ركني في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان

بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان

بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان

بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان

بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان

بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان
بعضه في كفته الحصى عدم الاعتناء لانه صلي على مكان

التي هي في الجسد والما هو انفسه...
وبغيره عليه قول في التوضيح بعد...
ان يعم اختلاف على ما طلقه الله...
وهو فاد على المتعبد له وما وجد...
ينبغي ان يكون على ما هو الا اذا لم يتفقوا...
راجعه ان يعي من الوصول الى الغير وان كان...

التوضيح

ازا زعموا اجتماعا فان كان الذي يغيب بطلت...
بفعله ان يبين ان على ان الظاهر لا ينفص...
في انشاء ما كان اما جسد او بعد الجسد...
في انشاء ما كان اما جسد او بعد الجسد...
ابراخيم وابرشاسر في انشئ الله الذي...
في انشئ الله الذي...
سبح يفرجه انما ثوبان اصاب...
ويجيب في التوضيح...
عليه ان وجه ما هي...
في ضد ذلك اذا اعداها...

ابن كثير

في قوله تعالى...
وغيره انما...
الوقت ثوبان...
كثير فان ابا...
والنبي...
الاستحسان على المشهور...
في الماء...
في قوله...
الخصي...
رجله...
يقضي...
هذا...
التي...
انما...
وموضع...
على...
التوضيح...
منه...
ثوب...

التوضيح

التي...
انما...
وموضع...
على...
التوضيح...
منه...
ثوب...

وعلى الصلوات الذبابينج عدي انجيا

ميزاب القسطور، الرفع الماء

کذا کی ہذا ثمانینہ لا خیر بہ التوضیح

وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ

سورة الفلق

و فرزند

و ما كان خا صفاً،

ایمانی النعمین ،

التبعا حشر به القوم مشركين،

بسم الله الرحمن الرحيم

تبرکات

مسئله نخستین از این جهت است که

١٢٢٢

والمؤمنين من الجن والانس

نقیب اور بوزارہ اقلین،

و

و كعبارة في صورته **فصل** في حركاته في انشراحه و انقباضه
و تسميته في الغرض **فصل** في حركاته في انشراحه و انقباضه
و ازكي من سائر حركاته **فصل** في حركاته في انشراحه و انقباضه

فصل في انشراحه

لغيره الحاجة في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه
في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه

- فصل في انشراحه و انقباضه
- فصل في انشراحه و انقباضه
- فصل في انشراحه و انقباضه
- فصل في انشراحه و انقباضه
- فصل في انشراحه و انقباضه
- فصل في انشراحه و انقباضه
- فصل في انشراحه و انقباضه
- فصل في انشراحه و انقباضه

الوضوء مقتضى ان الوضوء هو في انشراحه و انقباضه
الحديث لا يستباح العباد المذمومة قبل و هو في انشراحه و انقباضه
ابن دنيال العبد و انشراحه و انقباضه

اولها

في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه
في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه
في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه
في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه

فصل في انشراحه و انقباضه

في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه
في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه
في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه
في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه

فصل

في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه
في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه
في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه
في انشراحه و انقباضه **فصل** في انشراحه و انقباضه

[illegible]

[illegible]

واحد عشر **العضا يركب** تسمية **ربعة** قد **حلفت**
تفيل **وتيا** **الانا** **والشبع** **والتشليل** **وغير** **لنا**
بد **الميكام** **سوا** **و** **بد** **ترتيب** **مسنونه** **او** **ما** **يجب**
و **بد** **منع** **الراس** **من** **قدم** **قليله** **اصابع** **ف** **م**

ارسطو

[illegible]

للمسلمة من منوع علي في ميل جديلة فالوعليها قوم سر تشك في عونا يوم عتبة عانتوا **فمنع**
 لا ببيعة منة الله المزمع والماتة النعم **ابن جنة الله** وينبغي ان يعقدوها من بعضايل الله
 و ذلك انتدعي كان ابوهم يبره يقول اجماع الميسر في فانيها عماد الناس محمد وعون الله خلد له **فمنع**
فالرجح المرونة لا بالنسب المنفص بالمسري بعد الوضوء وروا على خبر غنم الدجيسر وراية لا اوجد
 وعنا بن العور بن المالح يحيى ، ييسر لا عها ، بن زيان عتي ،

تفتح ان البعر رد هذا الموالات سمي ايضاً الوضوء وان المنة هو رطوبة الخبي وان قد روي سقوطه مع الحج وان قيل
واختفى هنا انما اضربه عاج ابنتها لم يطر باذا العجى ما، مثلاً لم يجره سواء جار طار يطر وضوءه وان لم يطر درجة
 الماء بالغي ب فانه ينسب على ما جعل ويحكم على ما بقى والطور يعني جريان في غطاء المعتدلة في انظر الى المعتدلة
 جفوله لا غطاء على شدة الدجة رية المعتدلة يدعى عليها خوله ب زارحة ر فيل يعني بالبحر واما ان قيل بالبحر والسماء فانه
 وانه ينسب على ما جعل لها الزاد لم يطر الا كسبينة وقد تفتح وهذا رعد والرياء على الموالات وهو الرقيقة الثانية سمي ايضاً الوضوء
 ، الخبي في ضه بطول يجعله ، جفله وجر الغي الموالات يجعله ،
 ، اركان على بطلت ورتد عمر ، ستمد يجعلها الماحية ،

(خبر) انما نقی مروضیه بنیت او اما از یکدک المنسوی جز او منته جازحاج ضاوم یزدک، راه بعد ظهور
جانه ییعت المنسوی بیکد و یکیمه ما بعد، داغ عروک، بانگ میوه، و ییعت ما بعد که جالیم یزدک به الوجتیمر حتی لم
صلاته و ییعت هاربعه لانه صلاه با مروضه و اما الوضوء زوضه و حکم نقی فی یار و یا پیما سیرا بطور و الی غیر

[illegible]

روى ابن رافع انه لو غلبته لم يفتلته فعليه الوضوء ولو لم يلتزم ابر عزمة السوء يريج ولو علم على العلم

هذه الركعة على أربع، واجعلوا الملامسة، ولا ترفع اليدين عند الإيماءة وله الصف في ركعتين **فصل**

المخفول بما عداها كالحصاة للزائدة ليست بمصنوعاتها وإنما هي بانيات الخي ولا اثر له في بعض المصنوعات **فروع** ادوية

الكثير كلتيه **فرع** قال الامام ابو عبد الله المازني والارمني بالثبوت بقلبه دون مسجع المشهور

وَأَمَّا مَا قَوْلَ الْبَنَاءِ عَلَى تَرْكِ الْمَذْخَرِ لَا يَنْتَقِلُ وَلَا يَنْعَضُ غَيْرَ الْفَعْلِ وَالْقَوْلُ فِي تَرْكِ الْفَعْلِ جَيْشَانِ الْفَعْلُ أَيْ أَنَّهُ لَا يَنْعَضُ

فصل في خروج المني من كعبه العضو والجلد

مسألة في جهات ثلاث روايات للبريد، المروية، دبر الجاديس، زاشهار، الطبع، استغفر، فالذمت، والطبع، فحار

فمنهم من اجراها علم لها بها من اختلافها لمع لمع اذ علم ثلاثة احوال ومنهم من جعلها ثلث

والطعمت انتفض، والاحكام، بعد اننا لم نكن على هذا. هو كون النفض بفتح الاء اللطاف بفتح الك عنة دور المس

وأيضا في قوله تعالى: "وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ" أي لا تقرأ الكتاب الذي هو القرآن، بل اقرأ ما في قلبك من الحكمة والهدى.

والموضوع بفار وبل هو أيضا منك - دروز المالكية الجمع بينهما بان يتقصر الموضوع على صفة در صفة در

فان من اذات الجمع يستفص منه دوا النعمان وادوا احدوا الكسوف بعقول القمليات مراعات باطن

في ذلك الموضع كالمرايح وزيادة بالحر الخراع نقله ابن زرغون وابن السجستاني عن الوفاة

في بناء علي بن ابي طالب والعكر مشرق الشمس خير النفس ويمد جانب الكعبه واما اربع دبا

فصل چہارم فی التعلیم و التدریس : عرض شد بطرا و جنب الامور : ارا صبح ایری و تدریس

هنا هي فذلرا بر الفاسع التمدد **فمنع** جار متددا صبع زايدة بفعولها بفعلها **والشع** والمخلات خلالات

دارالشك بعد الخلاء بمزيج الطلاء، رش في الحشر **قصر** فان مشي جودا عازله في رفا

و احراز آن، غنای آن، دوربردی آن، وضو عدمی و بهر آنکه مشتمل بر دو عدد بزرگتر از واحد است.

الحمد لله الذي جعل في الصلاة والسلام من أجزائهما البر الذي يثمر به الهدى
 اب وفرد من عباده الصالحين **ك**ون هذا التتمه من كتاب

وقد انقضى الى اعيان العوض، والجار على ارضنا زبيد ربح (الذرة) في البساتين هي **كفر**، ومن

وَقَصِي الْبُكْوَابِ ،
 تَعَطَّرَ رَأَى اللَّهَ كُنْتَ تَسْأَلُ ، جَمْعُ أَجْوَابِ نَوَالٍ يَتَهَلَّلُ ،
 لَهُ نَصْرٌ تَسْمَعُ بِأَنْفَاتٍ وَارْتِي ، بِهِ حَيْدِيَةِ الْحَمْدِ وَاحِدَةِ الْعَدَلِ ،
 قَوْلُهُمَا زَنْبُورًا حَيْثُ يَعِزُّ ، بَارِئُ الْبُكْوَابِ بِهَيْفِ الْخَبَرِ الْعَدَلِ ،
 قَوْلِي أَشْهَدُ نَعْمَةً وَمَرَّةً ، كَذَلِكَ تَوَدُّ زَنْبُورًا حَيْثُ يَفْتَلِ ،
 قَوْلُهُ جُزْءُ مَرْحَمَةِ الْبُكَاحِ إِذَا الْاَشْتَدَّ ، جَالِ الْاَشْرَافِ عِزِّهِ حَيْثُ يَفْتَلِ ،
 قَوْلُهُ وَافِي صَدَقَ الْاَبْرَارُ كَمَا نَدَى ، وَأَمَّا إِذَا الْاَبْرَارُ رَسَمًا جَالِ الْاَشْرَافِ ،
 قَوْلُهُ يَهْتَفِ بِصَلَاتِهِ يَدْرُجُ نَعْمَتُهُ ، وَدَرْجُ بِهِ سَمْعُهُ لَلْاَتْبَعِ الْاَشْرَافِ ،

از خفته

١. وتغسله مملوءة فتشرب لده، جنال الصيمنت المال لا تم—
٢. ومهما المتخو البهي ثقف وحو، بليسر لده (النا سر شيه مما قفل،
٣. وبليسر بفرع الفوع (لا ضي و—، وجه المال لا في غير ذاك يغفل،
٤. وار لاو بشر البعج ابطل طـ، وار منتر احليله منفضا بحـ،
٥. فـ ونعها مثل الفوع رواهـ، فـ العجاء، وطقة يتوـ

[illegible]

هذه النسخة منقول من المخطوط في المكتبة الملكية في باريس

عَبْدُ الْمَنَّةِ وادخل في العروة وغير ما رغب في نظم الهم البتة لا ارضى له وصحة لا يصب في ذلك الخاطي المستنقذ، اذا المستنقذ بلا شيء عليه انتقم وعزاه، الحنفية هو ذا المستنقذ، وهو المومس **وخرافا**

الأول ما بعده، وقيل المحقق أو أحاط به جازيما، لأنهم لم يسموه أنه المحل وضوء، أدانته على وهو به بلاعية، وأرسلوا السلي
فبعد أنه لم يثبت له، والمحال الذي من شأنه العقل، وهذا الثاني معارضا للعلم، بمعنى القول إذا لم يرد عند البراءة
ولم يرد التمسك بالعلم، أو إنشاء الصلاة، وكان على وجه هل يخرج منه ربح إذا كان أو لم يخرج به حال الصلاة
لم يرد صوتا، وجدرها أدانته، مثلا، وهو يملك بفتك هل سرخر، أم لا فلا يقطع، وأرسلوا على
جه هل يار أو نعدله مثلا قبل الأخذ بالصلاة، فطرح، وتروا، على المشهور، وجوب الضوء، على إنشاء إذا حصل له
التمسك به الصلاة، فطرح صراحة ما عاب التوضيح، ولما لم يما يلا بر منته تغيية، وجوب الضوء، على إنشاء

والا انشك قبل دخول في الصلاة اما بعد ان دخل فيها بلا يقطع ولا يغير **فروع** فالاول التوضيع بال
افتتح الصلاة متيقنا للختار ان شك في الصلاة وتنادى على صلاته ثم تبصر انه متطهر بها او لاك صلاته
تامة فحصول الشك في ندر الامر **وقال** انه سمعوا لانهم لم يسمي عامرا على فضاء الصلاة انتهى

فـ **الابرار** مشركون ربيع عشر من شهر اثنى عشر ليلة على وضوء واجل لا يقدر ان يعلو على صلواته وهو على مشك به ذنوب
جاء في صلواته استغفرانه كان على وضوء فان صلواته بحرية لاما يكون نوارا ماناجلة ميرتلك **ابرار** مشرك

اما فافعاله تامه وان تمام من علمي شكوه لانه دخل في الصلاة بطهارة ميقنة فلا يؤثر فيها الشك الطار عليه بعد
دخوله به لانه حديث ان الشيطان (يقول) لا ينصرف من صلاته حتى يسمع صوت او يجر رجلا دبصر

هذا جلد من المردنة سر ابيض بالبرص، وشك في الحشر حلة المردنة طرا عليه الشك وطهارة فيرد حله في
البرص فيرجب الابه خل فيها طهارة تيفته دهون في يرد الحشر داروا بسمون في التلب انتهى **قصر**

فقال ابن النعمان لو تغير علمي او مرثي من شدة السحابي من اجل انظر علمنا **وقال** املح اني ميراثي ثم نفيس

عاش عليه وهو جميع اخواننا الرغاء التشك. ثم كان جنرالهمي مدنا جنو بعدو بد صوا وحزب تشك بمرات مشه
متمرضك لينفر وضويه، تشك نقضه ولما كان متطهم المحدث بيقر عرته وتشك رقبه ابر محرز برب الوضوء جيله

و جابر الحارثی، او شکی علم فی ذلک رجب الوضوء باتفاق، **التوضیع** ید غریبه خمس در **الماولو** تیسر
الحزب و شکی و حکم ابریشی، **جمع** **القانیة** تیغها دلیر است با جانشها و حکم سند بیها

و اما في هذا الشك في ما يحكي ابو مخمر ان الوضوء يجب عليه ثلاثين مرة في كل يوم
في هذه الصورة انه يصح ما شك فيه و ينسب علمه الى ما كان عليه من ان الوضوء واجب

منه ما حار من نفع الطهارة، وشك في الحث الرابع يتغير الوضوء، وشك في الحث الخامس
في كراهية أو عدمه، والخامسة عشر هذه تتغير الحث وشك في جعل الوضوء، وشك في ذلك

وَحَيْثُ ابْنِ مَرْيَمَ زَالَ جُودَ مِيرَا انْتَهَى **فَوَلَدَ** كَبِيرٌ مَرْكَبٌ عَنَّا اِلَهِ الْمَلِكِ

وَجُوبَ وَضْعِهِ إِذَا نَابَ فَهُوَ نَفْسٌ وَضْعُهُ خَوْلَانُ لَتَمَّهُ وَاسْمُ حُسْوَيْنِ الْقَانِمِ **الْمُرْتَدِّ** عَمَّا كَانَ يَدْعُوهُ

اعلام قبل ان يتفقوا ضده، احب النيران يتوزع في خمسين بئر عميقة واما عيون اربابها فاعلموا بعد ان يراها
يعلمون انهم قد عجزوا عن الردة مؤجلة للوضوء وهذا المثل يقرر دلائلها من توافق اول الغرض نحو ان حكام

ابراهم بن محمد بن ابيته والحنثه والعيار لم ينشئ من هذه الرعدة اربعة، ثم جميعات الرعدة، لما هو في حقا عالم يك عليه علم
فلم يكن بلوغه بالانبات مثلاً، بل هو علة في اية عيش من هذه جنسها، ان ردة ثم رجع كما نشاهد في ان يحدث به

يطلب ضوء، برآوردن و اظهار ديد عليه الغسل والغسل ثم انما راجع الى اول فعلان بيت عليه غسلة
حتى لم يطل في شمله راكوزا زينة و لانه نوحى ما يرى الغويفر الغفر وحكي ابراهيم بن داود اعلم بقرعة در رجوع

21/10/2021

الوضوء في وجع الرأع وهو ما لا يضر في جرحه من الماء والنفث وهو لا يضر
 لكونه ليس بحداد **قصر** فالأصل **جيب** ولا يجب الوضوء بغيره ولا حكمة ولا حكمة **وتيق**
 حب الإمان يتمضمض من الماء والنفث إذا أراد الصلاة **قصر** فالأصل **جيب** ولا يجب الوضوء بغيره ولا حكمة ولا حكمة
 فضيلة **قصر** فالأصل **جيب** ولا يجب الوضوء بغيره ولا حكمة ولا حكمة **قصر** فالأصل **جيب** ولا يجب الوضوء بغيره ولا حكمة ولا حكمة
 فالأصل **جيب** ولا يجب الوضوء بغيره ولا حكمة ولا حكمة **قصر** فالأصل **جيب** ولا يجب الوضوء بغيره ولا حكمة ولا حكمة
 المقصود جملة ولا بأس بالتعاليق والذرائع وبالألواح للمتع والمعم **جيب** ولا يجب الوضوء بغيره ولا حكمة ولا حكمة
 الحج، لأصبه كاللوح بخلاف المعم فيل والعم فيل **قصر** فالأصل **جيب** ولا يجب الوضوء بغيره ولا حكمة ولا حكمة
 والحال إذا كان عليه ثوب، يتمه وما رايت من ثوبه

، **وجب** لا يستبرأه راغبين ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،
 ، **وجاز** لا يستبرأه راغبين ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،
 ، **وجاز** لا يستبرأه راغبين ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

يعني أنه يجب على فاعله الحاجة المستبرأه راغبين ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،
 (لا يستبرأه راغبين) وهو المستبرأه راغبين ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

وقد ألمح إليه هنا البول والغائط ويزاد على ذلك في النكاح والجماع ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،
 بنية وإبهامه ويمنع ما مر من البول والغائط ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

بغير حركة العلمة للمساخر قبلها للوزن **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف
 إليه تتر على وجهه بغير راعى وحيلة لأصحه ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

بالمزاة لأن المزجة الناسر مختلفة **التمهيد** **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف
 جانه يدفع الحاحه ربيع الواصل **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف

مرعادته احتباسه جاذ افلا تترك منه وجبا عليه ارفع ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،
 من بيت الماء وقد استقي بالماء ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

بجدها وثارة لا يجد لها **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف
 ربيعة عن الرجل يمسح في راسه ويتوضأ فيمسح راسه بالماء ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

جرب عما صح به الناحي بغيره ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،
 حقه **قصر** فإن ترك الاستبراء هو الاستبراء ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

أما زينة يريده الماسح والمعد ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،
 رواية ابن وهب **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف

بالماء في بؤل الرغايه ما لم يشتم ذلك المذكور من البول والغائط ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،
 بالماز عدا لادته منه في بؤل المرأة وإنه أفلا في بؤل الرغايه ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

إذا انشترته وكان المصطفى يفسد ما علم المحرم الذي في غير ما خرد من الجوار ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،
 المحل وتعالى راد به **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف

منه **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف
 المحل على يمين المصطفى استطابة لتتضعف الوضع بازائه ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

بالحجر وفالغني هو من الحجج من اللذرية طام هذا منبصل يستحق شرف ولادته في مئة ولا مطعوم ولا حلاله
 به **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف

فوز ابن الحارث **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف
 أن ذلك رخصة فيفتح بها على ما ورد في الصحيح لا أن الرخصة في غير المصطفى ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

فوز ابن الحارث **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف
 أن ذلك رخصة فيفتح بها على ما ورد في الصحيح لا أن الرخصة في غير المصطفى ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

فوز ابن الحارث **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف
 أن ذلك رخصة فيفتح بها على ما ورد في الصحيح لا أن الرخصة في غير المصطفى ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

فوز ابن الحارث **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف
 أن ذلك رخصة فيفتح بها على ما ورد في الصحيح لا أن الرخصة في غير المصطفى ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

فوز ابن الحارث **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف
 أن ذلك رخصة فيفتح بها على ما ورد في الصحيح لا أن الرخصة في غير المصطفى ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

فوز ابن الحارث **قوله** **فصل** في كسرة واحدة لأنه مضاف إلى التفتيد لمثل ما ضيف
 أن ذلك رخصة فيفتح بها على ما ورد في الصحيح لا أن الرخصة في غير المصطفى ، **قلت** ونفي في **والثقة** ،

[illegible]

أَقْبَابُ ————— كما ينبغي له رغبة للبورج حيث يستمر من سماء الصوت **وَمِنْهَا** الزفاد في الموضع الذي هو في السماء

وَمِنْهَا عَرَفُ بِلُوحٍ الْحَرَّتِ مَا فِي الصَّحِيفِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لِعَمَّةِ الْأَخْوَاطِ الرَّحْمَنَاءِ

الحديث ان كان غني معد رفضه الحاجة، وجوزوا المعية رفضه الحاجة فلول الرفاضه، لم يعضم الوجوه في ذلك الحديث.

[illegible]

منه في ان يمتنع من ذلك علمه حاله لا يغير فيه احتمال كذا الذي بعد اخراج من بيت اخلاء كفوفه الفخ غي اشر
فخر له انهم لم يغيروا طيبا واخرجه خيمته الاربعة الحمد لله انهم لم يغيروا زينة زينة واجه من حشفتهم البصر وجمعهم فخرهم

وَمِنْهَا أَدَامَةُ النَّسْرُ الْمَوْجُودُ عَلَى رِجْلَيْهِ شَوْبٌ حُمْرٌ وَهُوَ أَمْرٌ بَارِئٌ وَمِنْهَا اسْمُ مَنْ عَمِلَ بِشَيْءٍ أَلَا إِحْقَاقَ
جَوَافِقِ مَالٍ وَنَسْرٌ عِيَالُ خُرُوعٍ يَسْلُجُ عَلَيْهِمْ وَيَأْمُرُ فَلَئِنْ دَلَّ عَلَى الْفُطْرَانِ لَيُخْتَبَرُ بِأَيْمَانِهِ عَلَيْهِ وَعَلَى رَأْسِهِ

[illegible]

وَمِنْهَا رَأَى يَاسِرٌ ذِكْرَ مُنِيرٍ

بقسم الله يفتحه الحج **عبد الرحمن** لم يفتحه اممك الحج يمينه ورجل بشماله دكتور اممك **وَمِنْهَا**
ان يعي غالمه اعلم بدينه فملا ان لا اخبرها ما في راسه عولته ان الله ما يفتحه على راسه ان لا يفتحه الله ان لا يفتحه

الرجاء **ومنها** تفجير قلبه قبل دبره خوفاً ثلاثاً ذارحاً رافعاً اليد ورفيقاً بما اذا لم يفقهه بولته عنتمصر الخبير
حينئذ **ومنها** تبعه بحنانه لانه ابلغ به استيعاب ما به المحل والمسترعداوه فليمد له لسانه ثمث الخبير

وَمِنْهَا

ما فيه اسم الله تعالى كالقلم والخطاة وغير ذلك مما عرفت ملكا ارفع من الملائكة بالقدرة والقدرة في اسم الله
وحكم ابراهيم عليه السلام في حياته به ذكره في الترتيب والحدود والحدود في الترتيب والحدود في الترتيب والحدود في الترتيب

الم- ٥٠ الخاتمة اخوان الذكاء لعمامة الحمامة **ومنها** ان يغفر رحمة اليسرى و دخول بيت الخلا و خروج
الخروج منه **عشر المجهول** في فقه المناسك دخول البيت و خروجها اثناء الصلاة و خروجها في غير

في وخرافه من فنه في حفي، جور محمود، الذي في حفي السنج،
متابع الحفي مثل الركبتيه، وخر، كالحبل و سيرة ليتيا،

وَصَلَّى بِالنَّيَّةِ يَسْلَمُ وَهُوَ عَاثِمٌ لَا يُتَوَجَّهُ

أولها رتبة، رتبة الأعز، بالعرض، الما رتبة، يمتنع، أي يلحق، حضوره، غير المثل، ومع، وادخلت، رتبة، المثل،

وَالْبَلَدُ الْمُرْفَعُ

المنشور

[illegible]

يسر فالحض شراؤها بكذا في قبيل الراس من مؤخر الجمجمة لانه يمنع الركاب **قال الشيخ** زروا وهو
 صحيح في سوره هذا التفسير بايده ان بايده بغيره وهو سرعة ابطال الماء البثرة وجميعه وهو ان الراس بالماء بلا يتأذى
 ولا يفسد من الحسا اذا حذر بالماء ان تلهي واما التفسير في النقع لانه في اليد اي يغرب وهو صوب الماء او غلبه كالركب
 والله اعلم **الرابع** في موضع وضوءه وذلك ان الواجب على من وجب عليه الغسل غسل جميع
 اعضاء وضوءه غير ما لا يكون له اعضاء وضوءه شرف ومنزلة على من في الاستحباب التشرع في غسلها علمها
 في البعد في غسلها بنية الحشر اياكم وان كان غسلها مرة واحدة اذ لا يفضل في ذلك ان الغسل من غير
 غسلها اذ الواجب اذ هو من جملة بنية الواجب غسل جميعه وتقع غسلها على بنية اليد مستحب بالضرورة
 صورة وضوءه ليس وضوءه حقيقيا **ابن حبان** في فضائل الغسل اذ بنية او بالوضوء قبله **الشيخ** في سوره
 الجنابة وان نوى بالوضوء اياه **التوضيح** في سوره وضوءه اياه بنية او بالوضوء قبله **الشيخ** في سوره
 اعضاء وضوءه جوهري في غسل جميعه التواخي غسله لمحدث ميمونة او بغيره لمحدث عابثة **قال ابن**
 الحاجب ثابته اياه في مكان مللار من اذ هذا القول الثالث منع سرعة تالشعما بغير اياها الواجب ومنه من
 جعله جميعا بغير الغسل في الرسالة في اياها التفسير لقوله في التواخي غسل جميعه وان تالشعما اياه التواخي غسله
ابن رباح في سوره التواخي في التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
الخامس في سوره التواخي في التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 با على البعد في التواخي في التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 ان يغسل اياه على **الرابع** في سوره التواخي في التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 اياه **ابن رباح** في سوره التواخي في التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 ويستحب له غسل جميعه ومواضع الجماعة اذا اراد ان يعاد الجماعة التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 الجنابة الاولى من احتلا في غسل من الوطء لا ترك يورث الجنون في الوطء **الرابع** في سوره التواخي غسل جميعه
 الجناب يطلب منه ان يتوضا اذا اراد ان ينام فيلزم وجوب غسل الجناب اذ هو على ذلك في سوره التواخي غسل جميعه
 اذ يبيت على لمرارة بالجملة **وبعضه** في وجوب وضوء الجناب فيلزم عدم واستحبابه فيلزم خلاف
 اياه في غسل الجناب فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم
 والمتشهور في الجناب فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم
 الحيض والام لا يتيمم به على التواخي فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم فيلزم عدم
 قول ابن حبان اياه ولا يطر هذا وضوءه بول واخيه او الجماع فانه ما كان في الجموعة وقال **الشيخ** في سوره
 الغسل للجناب لا يجرى وضوءه اذ هو في سوره التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 وعلى قول الجموعة انشد الفايك اذا تمسكت وضوءه ليس بنقضه في الجماعة وضوءه النوم للجناب
قوله في الفصل في ج ث ك **عنه** في سوره التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
قوله في الفصل في ج ث ك **عنه** في سوره التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 البنية في الغسل يغسل اياه في تفرقت للناس في المستحبات واما الخلاف في اياه في سوره التواخي غسل جميعه
 في سوره التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 لا طابع اذ جنابها بغيره في الغسل في وضوءه اياه في سوره التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 اعادة ما ج على وضوءه كما بنية عليه بقوله في اياه في سوره التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 وكذا في اياه في سوره التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 اياه في سوره التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه
 كفا في سوره التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه التواخي غسل جميعه

الغسل

[illegible]

البرص

ارشاد

فَارَ

والله

ذكر الساجد في هذا العصر النسيم وادخله والشمس في اللغة الفصحى تعذر فيهمرا الحيشا اي لا تقصر

وسبب منتهى اقامة رسول الله عليه السلام والناس ويؤمنوا بالعلماء ويسرعهم ما لا يتماس عنه
عائقة والحديث منتهى ما كان في غزوة الحمير في رواية في الكتاب والسنة والاسماء **قال**

والتي لم يسمع من الكسندر الملك الممرك الطاعة التي فيها اعلانهما اشجع من انهما التي تسمى عنده الماء فتسرى
تخرج عيبها الصلابة عنه، فبعد ذلك النجاسة جعلها اديا، فيلزم تكون طهراته جارية بين الماء والحق لرب الارض

للحاج. ثم اربعة وعشرون الف درهم عن استحقاقه، والفكر بانه رخصة له فاما يستفيد بها حق الحاجز
من رخصة نفسه اطلاق العمل في حرمه وتركه على ما يحب به الله من اجله فاما لا يسبيل له التمتع بالبيت فقولوا

[illegible]

صحة القبض الخامس وقت التسمية وهو جلد في ايضه **القبض السادس**
وهو اخذ التيمم وحيما لا يفضله الاكر نعال الصلاة فيه وادفت وانما بهذه اليمين ان البصر في

الحرك لا يصح يتبع محذوف ضم او عدل ما في ذلك الحرك لا يفتح فتعذر ان يكون محذوف
لاية للخبثي التصحيح بكونه وان كنتم في ضل او على نعم حكتم بخميس لو حذفت من غير ما في قسموا افاء

هذا الماء معهما، تعالى الله عن أن يعلم الغيب، لا شيء إلا بما أذن له ربهم، والبرهان على ذلك ما ذكرناه من أن
الزكاة لو فعلوا عنها لم يمتنع من دفعه إلى عالم الدنيا ولا إلى الآخرة، بل هو في كل حال واجب عليه، وقد دللنا على ذلك

[illegible]

وَرَأَى خَامِلًا

وفا

درس اربع المفيج راجعة الى الجمعة **وروي** تشلب ثلاثة ايام واقتصر ايد على حكم المصالح ولم يذكر حكم
الخاصه وبع كتاب المصلي والمفيج يوم ذبيلة ولومسح اعلاه بقطه اء وبعينه في الوقت واسبله بقطه لم يبي **امشلب**
غير انتر شابع لا يفرى بها **وانا** المسح على الجاير ميسح ركعتي جى احد ارفه وبارعشش بمصهاض اعد

میتا چیرا ابر شجاع لا چیر و میها و اما المسم علی الجبابر یحسم رکاع علی جی است ارفه و ارفه شهن المسم ارض ارض

الف

[illegible]

البر

[illegible]

والثاني في معرفة الخوف على مقتضى الحال، فاعلم كيف انفع الله ايعاذا العالم الثالث المتعدد

يفتنه ان ينور الامامة ليعلم بغير نية الامومية والامامية **الرابع** حقيقة الجماعة جمانة لا يحصل
 بها تغلب على غيرها على منعه ان ينور الامامة جمانة بل يطلب جهده على صاحب الصلاة بفضيلة فينور امام المأمون
 جميعا لانه نواها، اما الامام جمانة لانه لم ينور بها انتهي **قوله** غالبه الخمس في قوله انه يحصل للامام بفضيلة الجماعة
 في الامامة **خبر** وتسارع ابراهيم الى جواب الرابع لانها غني لامة وانما هو مشترك في حصول
 حضرة الجماعة وثلاث فلا مانع من هذه الثلاث ولجب ان تغني لامة الامامة في تخصيص حضرة الجماعة للامام انما اكتف
 له بفضيلة الجماعة اذ انما هو اهلها والجمع الى الثلاثة كما ذكرنا المتأخر في كالمصنف والفرق بينه وبين ابراهيم في الدعاء فيه
 الثلاثة اما في حال الشك لم يدر بعدد اهلها جميع الصلاة التي هي التي اذ لا يكون اهلها بجماعة بين بعض ان ينور امام الامامة
 في حال الجمع في ينور في كل وقت من هذه الثلاثة من الصلاة التي هي التي تاتي في الجمع فيصيرها تنفيسا على علم وفهمها
 او يشترط فيها اذ السنة الجمع والجمع لا يعقل الا في الشك في الصلاة التي هي وضاهم، والاختلاف ابتداء به ان ينور اجمع
 عند ان يكون له من الثلاثة، طالع من اهلها واجب وينور اجمع من رايها في اخره الى الثانية وفيه لاراء من الثانية عند
 لا وليس اتعاذ اجمالا، وجه وثقل اخر الى الثانية بقولنا والجمعة تكفي في حال التوضيح، وزاد ابراهيم في مسئلة اخرى
 وهي صلاة الجماعة واجب وهو اعلم بالامام بنية الامامة ابتداء على انتشارها في الجماعة فيها وجب ان يبان نفي
 في المرددة علم انه اهلها لا ينسأ، صيرافه اذ او صح في الجواب ان الجماعة غني مشتركة فيها انتهى، ولم يذكر
 هذا في جواب بنية الامامة في صلاة الجماعة، بل في الجماعة المرددة والجواب كما مر في بيان بنية الامامة في تخصيص جمانة
 الجماعة لانها تامة في تخصيص بعض المذكورين في خارجي ايفر الصلاة فتعده اهلها **قوله** من اجتمع
 الصلاة وحده، منع ادب جمعة صلاة ينتقل اليها لا يثبت الا فتم، جات محله هو اهل الصلاة، ودرجته
 مع جماعة جمانة ينتقل اليها لان المأمون الذي نفسه بنية الامامة، اختلاف في غير افتد ومثله في المأمون
 يقال هو هو، جمانة الامام وتنتفع بنفسه جميع اهلها لا يجوز رفع ابيان بقلعة ويقتضاه ولا يقطع به خذوه
 به جمانة وقال في غير ما يراه من غير مراعات لمر اجازة في ابتداءه وهو ما لم يطرأ على
 على الامام طالع عاقل، وان لم يطرأ على غير جمانة لم يطرأ على الجماعة ان يقتضيه الصلاة اذ **قوله**

[illegible]

العشر وهو ان يتكلم بالتمجيد في الموضع وجب الخلق على الخلق والتمجيد بالتمجيد
 اربع طائفة في كل موضع طائفة في افضاء خلقه من كل موضع ولا العشر التوسيع ويثبت في ايضاً في كل صلاة
 ثان في الاداء والغناء جلاد في كل موضع طائفة في الطلوع والاداء بالعشر **ثالث** فان اربعة المتابعة
 في كل موضع وانما هذا اذا كانت هذه الاربعة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 الا في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 اقول في هذا الباب وفيه خمسة اشياء غير خمسة اشياء في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 اولها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 ثانيها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 ثالثها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 رابعها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 خامسها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع

السادس في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 اقول في هذا الباب وفيه خمسة اشياء غير خمسة اشياء في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 اولها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 ثانيها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 ثالثها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 رابعها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 خامسها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع

الثالث في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 اقول في هذا الباب وفيه خمسة اشياء غير خمسة اشياء في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 اولها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 ثانيها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 ثالثها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 رابعها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع
 خامسها انما هو ان يتكلم في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع طائفة في كل موضع

هو في السابعة وكذلك ايضا اذا كان مستوفيا في الاشياء ~~في رمضان~~
 مثل طهرها **لا** مستغبالا **لحم** الجثث **ومستغبالا** **لحم** الخنزير **ومستغبالا**
 بالذرة **والفدرة** **في غي** **لا** **خي** **تبيع** **ناسيها** **وعاج** **كثير**
في بايعه **ان بوقت** **كاشط** **في قبلة** **لا** **عني** **ها** **والغلا**

[illegible]

بطلت وهذا الخلق في المأموع والامام لانه اذا استخلف طار حكمه حكم المأموع واما البغية فيستمر طاقته في غير رجوع واركانت
جمعة بار لم يرضاء الامام رجوع الى طبرستان واعتقد ان الامام انضم الصلاة لزمه الرجوع الى طبرستان ايضا والجمعة
لانه لم يرضاء الامام رجوع الى طبرستان واعتقد ان الامام انضم الصلاة لزمه الرجوع الى طبرستان ايضا والجمعة
داخرا ان يرضاء المصنف واذ لا في غير طبرستان واذ لا ان يكسر صلاة يوم غدير او بعد رجوعه على النبيل المتقدم في
جمعة لابركة طامدة **وروي** ان ابا عبد الله عليه السلام اراد ان يكسر صلاة يوم غدير او بعد رجوعه على النبيل المتقدم في
رجوع رفة غدير الرخ ولبسائه هذه الركعة الثانية مراد بها وايضا علم ما تقدم منها **فصرح** في رفة صلاة الجمعة
باركان بعد ان طهر ركعة بفجر تيممها كسبها جمعة وارعد قبل صلاة الركعة باركان الركعة الثانية كسبها جمعة
وان رعد قبل صلاة الركعة واما يرك الركعة الثانية صلاها لهنم الاتفاقا وجمعة الاربعاء على المشهور **قال** المحققين
على اجماع **وقال** الشيخ في حاشية اربعة ركعات او اربعة ركعات على اجماع اربعة ركعات على اجماع اربعة ركعات
له بعد ما **فصرح** في رفة صلاة الجمعة في صلاة يوم غدير او بعد رجوعه على النبيل المتقدم في
الامام بعد صلاة ركعات وفيل صلاة يوم غدير او بعد رجوعه على النبيل المتقدم في
لمن انما احسن ادرعد جامع في قبة سرانته لم يصيبه شئ في يوم المروية يستند ولا يثبت ولا يثبت اما في اربعة
وحر **فصرح** اذا اجتمع البناء والفضاء فيقال ان البناء يقع البناء **وقال** المحققون في الفضا **وقال** البناء
عبارة عن اجابات بعد اذ خولع الامام **وقال** الفضا انما لا يعمد اجابات قبل اذ خولع الامام وذلك كرسد بالركعة
الدول وادرك الثانية والثالثة بعد اذ رعد في الرابعة وادرك الثانية ورعد في الثالثة والرابعة اجابته امامه والثانية
وادرك الثالثة ورعد في الرابعة باذا اتموا بالدول وادرك الدول فيسب واثنته الرابعة في رعد فصل الامم رعد معناه
البناء والرخاء بعد في تفجير البناء يات بركة بالباقة بطل ستر او جلس عليه على المشهور لانه يجلس عليها
بطل الامام ولا في سنة الفضا ان يكون عفيف جالس فيجلس لانه ثلث في يات بركة بام الفم بار سورة
ويقيم الركعات جرمية ويجلس لانه اذ خولع الامام **وقال** في هذه المسئلة بام الفم جرمية اذ في السورة في الطي في
على قولهم في يات بركة بام الفم بار سورة ولا يجلس عليها لانه اول امامه وثالثته هو في بركة بام الفم بار
خاصة ولذا اجابته الدول وادرك الثانية واثنته الا في حال جعلت في البناء يات بركة بالباقة بطل
لانه ثلثه لاولي رجلس لانه ثلثته تغليبا حكمه في يات بركة بالباقة بطل لانه اربعة امامه وهو خلد
القول ان بركة الفضا بالباقة وسورة وتكون هذه الصلاة على المشهور كسبها جرمية وهو ايضا على هذا
القول ان جرمية رجلس لانه ثلثته تغليبا حكمه في يات بركة بالباقة بطل لانه اربعة امامه وهو خلد
بركة بالباقة وسورة ويجلس لانه ثلثته في بركة البناء في رجلي جلوسه وسطحها مثل هذه الصورة الخارج
يدرك ثلثه صلاة المتعالي في ادرك ثلثه صلاة الخوف في الفم اذ على منهلها واثنته واثنته قبل اذ خولع الامام
والثلاثين بعده واذا اجابته الدول وادرك الثانية واثنته الرابعة في رعد فصل الامم رعد معناه
بركة بالباقة بطل لانه اربعة امامه ويجلس لانه ثلثته في ركة اربعة امامه ولا في الفضا لا يقع لولا
جلوسهم بركة الفضا في سورتين غير جلوسه وسطحها لانه في جرمية الجلوس فيكون السورتان متاخمتين
عكس رخي الا في قولهم في يات بركة بالباقة وسورة والباقة لانه اول امامه وثالثته هو ويجلس لانه ثلثته
ينته في ثلثته بالباقة وسورة ولا يجلس لانه ثلثته هو ولا يعمد بكونه ثلثته امامه الا في قولهم جلوسه
على رخي الامام لانه ثلثته امامه ثم بركة البناء بالباقة وتسمى هذه الحجة والمجوبة بصيغة السورتين
وسورها **قال** في هذا الموضع **عبر الله** في ركة **عبر الله** في ركة **عبر الله** في ركة
بعض الاخوان من الطلبة انما يات قبل هذه الوقت بزمان من قبله في هذا المعنى وهو ان ادرك احد من العبد طيب
ولم يجد عندها حاجته بانه على قولهم في الفم بطل في البناء يات بركة بالباقة بطل لانه اربعة امامه
الرابعة ويجلس عليها لانه ثلثته هو ورعة امامه في اتموا في ركة الثانية في يات

م

هـ

جاءت اذ حارة اذ مارية وفيه تفح. فلما غور الناحية لا عرج وعشيرة البيت، ويعتجب المصنف، التي قد اطلب بالاطلا
 ن تسمى رجسة هامة تسمى، **الغيرة** فالملك كمننت احمر وعشيرة، واشتت عشيرة غيرة الشرب واذا حلت
 يغني فتنازع احدا في الوقت، وكذلك المصير به يلزم بياننا ان صلياً يغني وضوء احدا بوجه، وفي حال السكون، يبعث ان ياتي في
 لا بعد اليومين والثلاثة **النجس** وازكانت كمننت ثمانية ليس كان يام اخف **قصر** ولا تعيد المتغيبات
 بعدتها ما الموت به من القتي واذا في عليه التفتيب، وهو في ذلك، لانه من الغلة في الدير **ابن الفطكا** واولا يلزم
 غير الملقى، الشغب لا عرفا الفاضل ابو يحيى ابن الجيب، ينقل العلماء عن الزينة لانه ضيق من التثنية بالنساء، وجمعة
ابن الفطكا واجمعوا لانه في النسخ التي في الملقى فصحة التثنية في النسخ اليه، وامتناع حاشية
 في ثمانية، واجمعوا على جواز النسخ اليه، يغني فصحة اللغة، والناحية ذلك، من الغشمة، واختلاف ارتقوي له
 احد في الدير المشرقيين دون باقي **وقال** عياض كان ليرجع عدلا في اعلمه صار في النجس او كان يامر من يمشي

علمنا ان الحق والواقع الخالية من وجود جلاله علم حشرنا اننا بها جال لم نغيبه ان ابنه او اخوه ولا احد فيه
عن العير عن الرجليه قال انما يحسن بعز عن الناس ان لا يعرفه بل بعدة انه يكون معه في الجماع من هو عاقله بعونه
هل يجوز حضوره بغير هذا الحال لا **فاجاب** يجوز حضور الجماع جال في علمه لا نكاحا انما يكون
ما جاور علمه انكاره وان نفي عن الانكار كره وفيه ويكون ما جاور علمه انكاره ويحجب به عن العورات ما المتكلم
ولا يلزم الانكار ما بعد المشهور تيرلان العلماء اختلجوا بعدة في حرة بفناء بعضه حرة اما الاستواء فان جلد يجوز
الانكار علمه فله بعض اخوانه علمه لا ان يكون واعلنا ان **مختلف** الحق يمتد بينكم عليه حينه وما

[illegible]

او تحریر، مقرر، علامت قرار یا خلد المیز **رفع** از العاج، یصلی یا نأجا اذا اجمع عراقيه ضلالم
بالمستورین و به ضوء او یلزم فی تاعراجه **مشت** ایضا و به ضوء هو المشرق و قال ابراهیم جتسون
یصلون جماعة صغار احرار اما مع الضعیف و یعضون ابطالهم و عدل المشرق هو ان لم یشر تباعد بعضهم ببعض
خود او غیب، و قوله **انزل** و هو المشرق یصلون علی البلیة المغمورة، بر الغیاب و البرکوع و السجود
ایضا غیر اسم **الثانی** انه یصلون جلوسا ایاء للركوع و السجود **کسر** ما لم یجده ما یستثنی به
لا ثوبا یجلسوا المستتر به و صلح جان و جع غیم، او ما یغسله به فیخرج و ج الوقت اعاد به الوقت و عالم یجد
لا ثوب حتی یرفعوا ابر الفاسم و انما یذهب یصلی یا نأ و انما یصلح جالخی یرا لما صلح خفتیة الکیم و المستور و عنه
الضرورة یزول الخ و یراجع للابر الفاسم انه یصلی بالحریر بر قوله اذا و ج ثوبا یجلسوا ثوب ج یرا صلح بالحریر
و اذا اخرج الحریر علی النجس و لا اجتماع و انما یصلح المفتح علی التبع فی یصلح رفع الحریر علی النقص لا رفع المفتح مفتح
و هو کما لم ابر احاط به و یستثنی ای یصلح بالقمصر یاخی یرعد المشرق و انما ابر الفاسم و انما یذهب به الحریر یصلح
ع یدان فانما المعیار و لما فوی هذه التمییح عن ابر احاط به و عنه بانه المشرق و انما یصلح بنص و ج طلائع ان یصلح
مشرق و او علی المشرق بر کونه یصلح یاخی یرا اذا صلح به ثم و ج غیم، اعاد به الوقت علی المشرق و هذه الکلی
اذا صلح یاخی یرمض فی ان ذک جیت لم یجده سوا و اما ان صلح به بمشارا بنص ابر احاط به و غیم، علم انه عاشر ثم اراد

مع سائر غيرة ففعل الابرار الفاسد وسمعون يعيد بالدفن وفسد الابرار ذهب وابرار اجتمعوا للاعادة فليد الابرار عفة
ونظر الابرار اجتمعوا صفة صلاته لا اعرفه واما ان لم يشرحه سائر ففعل الابرار ذهب وابرار اجتمعوا ايضا للاعادة فليد

ثم تسمي الواح عيسى ، واطعماء الرثاء ورومي ، وفريجات وغير مرض ،

2- ، ايليسر في القيسم اربعه العشر ، انشره ، و لو قال في البيت الاول عشر تعجيبه

فللأسفل، ربيع الطوبى كما تشار أود النجى وعامقاً، وقال الجليلي يفتي لأوس البيت الخاضع من الآخر الضمير وعظمته

تتمتع به جاد الحكم في ما يبرر العلوات وفوقه خصا به شوب وهو يفتح النور وعلم الخيم مخبئة وبضم النون

وكسى الجيم الممتدة «أ» الجوهري وخسرا المشي، بدل كسى ثم فاء وخسره جيم، وخسره بعضهم والهمزة إذا سلمت جيم

ناسيب وغيبي عالم بجا منته واما العاجي الزلم چند معالجه و قوله بعد و الصبح عروج الباسير

شتمه و جوبها النصارى و بقصة اوجيغوف جاعلم

جمله خضایایم نزد منسوب وقت واد مایه عتد اخرون

أخبرنا عن تشوُّه وجوب الصلاة النافعة، والحيض، والنفاس، ودخول الوقت، وقصر النفل المزمع، بقصة

وهذا ايضا كالحق اذ لا يحيد وهو خراج الحق جاعة، اذ كان النفا، ثم صايد الوجوب، وقد تقرر ان النفا كالمزور

عنه احد، بل هو احد السقاء، وذلك حالة الجيضا، والسقاء عدد، وجوب الصلاة، اذا لم يقف مائة، عند الخلق

النعمة، أيها الرخو، بهز الارتارخونه. مد راعا التمس جلفظا اليامه، ضم ردها للصلاة، به الوقت والساء

سلكه بمكة، فمات في سنة ١٢٠٤ هـ، ودفن بالبقيع.

البلوغ عنه قوله . كان تركه لمف يفتن بالوعظ والبلغ . اية فطرتنا انشده . من ارباب الله عز وجل الرضا عليه السلام

[illegible]

النَّهْضَةُ

[illegible]

والذي احيى من الاموات في زمانه صلى الله عليه وسلم، والوفاة التي لم يمت بها احد من المسلمين

اجلہ و قضا عتبات داریہ صنوع الشمس بعلوم الشمس و ما جے کہ در اسار العلوم و لوما، اجے کہ حلیا و لو کجی

[illegible]

والسنة الحادية عشر من سنة الف وستمائة وثلثمائة وثمانين

فسمي منه لانا جاور المراد بالوقت هذا الزمان الذي يقع فيه الصلوة بوقت اداء ما فيه العبادات اوله الزمان

لنمر الملقب بانيقاع العبداء فيه بالخطاب الاول بخارج ذلك المواعيد المملقة جارفتها ع يفة (وا) وقتها

ولا فخر بالمداد ولا بالفضاء ونحوه يقول لنا الخطاط رموز اللفظ وجاءه الخطاط تارة بناء على اللفظ يميناً

الاعضاء بامر جديد كدفعت انظر للناس وقفا، مضى وقت العشاء بعد وقت الاداء اختصارا وغروبي

اختيار الطهرى اوله زوال التمسرويه ان التمسروا الملعنة لهم كثر تنصروا خرج جانب العرب واما

ترجمت شعراى الفخرىة اوصلت غاية الرجاىة ذلك اليوم وروز الامم واورا كل نقصانه، بقيت

بنيته بغيره وفعل لا يتفهم ولا يكلمة وزيد مرتبها العنفة ولامر بغيره القتي بغير مرة في العنفة هو احوالي يوم

ما جاء في القلم من غريب الحديث، ووجوب المشاورة مع رعايا الكليستانه وادارة وقتها

من المشرق والمغرب واليه راجع هو الزوال في راحة داره رفاة طاعة الزوال في راحة داره رفاة طاعة الزوال في راحة داره رفاة طاعة

مادام انكوا له اذ انكوا كذبة فلهذا اختلاد السواد والازمنة فلهذا

في العرب بالاختلاف، مفعولون اخذوا، والاسم، ثلاثة مثلاً، فتر، والالف ثمانية اخذوا.

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منتهى النعمان

فمن كان منكم غافلاً فليذكر

والمعنى هو ان الله تعالى قد علم ما في قلوبهم من السرور والفرح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطيب الطاهر
وآله الطيبين الطاهرين
الطاهرين

[illegible]

10

ف

اشترى

۵۵۵

ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره في قوله تعالى والذين آمنوا وهاجروا ما تركوا قالوا لا تجد فيهم شئ الا ما تركوا قالوا لا تجد فيهم شئ الا ما تركوا قالوا لا تجد فيهم شئ الا ما تركوا

التسايمة عشر

والله اعلم بالصواب فان الحكماء لم يوافقوا في هذا القول فلو كان الله تعالى قد جعل في كل شيء حكما لم يكن في ذلك من الغيب شيء فلو كان الله تعالى قد جعل في كل شيء حكما لم يكن في ذلك من الغيب شيء

والله اعلم بالصواب

وتكون رجلا في نهمه فايستريحون ابرها لها التي لا تغتر الخ **ج** واما بعد ان يغالروا فيكونوا ان لم يرجع
بيده بينهما وفيه ان التوضع فيهم ابطا فيكون في القوم عذبها واجبا والاعلا الشهاب **ابن محمد**

بِهِ يَنْتَهِي وَفَعْلًا التَّوَضُّعُ جَعَلَ الْمَلِكُ رَأْسَهُ فِي التَّوَضُّعِ عَنِ الْعِلْمِ وَالْجَبَلُ فِي التَّوَضُّعِ عَنِ الْوُجُوهِ

المقدم

الشمس والنجمة الخارجه، وهذه افعالهم المايله الى انفسهم واما غير متجانسه فلا تنفذ الا حاصلا
حق، لا اعتبار بالوجود الشهود على ايديهم اسمي، واما المستجود هو المنبسط له كنه اعرف **وقوله** مثل الزكوة

على ردة ومطالبة من قبل السيد محمد باقر الخليلي، و
عليه آية الله وطرد السيد جعفر التستري عن علمه

بالحلة الخيرية والهلاليين (انفقات البعثة) وبغنيها ودرهم ١٠ في اداة الامام ودرهم ١٠ ليعلمها ودرهم ١٠ كان امامه
مستحقه من الخيرة والبعثة كل سنة ليعلمها لافاقه والذخير ودرهم ١٠ ليعلمها لافاقه والذخير ودرهم ١٠ ليعلمها لافاقه والذخير

عليه السلام ورحمته وبركاته

بواسطة الخيرية والجلود مع (مناجات العاقبة) ونحوها ورسالة في آداب الامانة ورسالة في تعليمها ورسالة في آداب العلم
والمهنة ورسالة في آداب التجارة ورسالة في آداب السياسة ورسالة في آداب الحرب ورسالة في آداب السلم ورسالة في آداب

وَالْمَدِينَةُ الْمَكِّيَّةُ وَهِيَ الْمَدِينَةُ الْمُقَدَّسَةُ الَّتِي فِيهَا الْكَعْبَةُ الْحَرَامَةُ وَالْحَجُّ وَالْأُحْرُقُ

والمسكن من الخشب والطين، وفيها الماء والخبز والقمح والتمر والحبوب

رد الامل و السلام على الامم و ينشر هذا الرد و اجابك ما ذك بركم في غنى الصلاة و ما في صفة الحج و حرم
رصدته و التمسك بالما حرم ما يقع له بالافضة الاداء و لا يشترط حضور الامام و لا يرد الامل و لو كان مسبوفا

[illegible]

بسم علي الامام و قد علم طائفة و بنور الامام و قد علمت امة و في سنة ثمان و ستين و مائة و ثمان

بسم الله الممام وبقدر علمه ونور الامام والاسماء

الحق بما نؤمنه، ركنه وأصله، الملك عبد العزيز بالله محمد بن عبد الله بن أبي طالب
خالد بن الوليد رضي الله عنه، إمامنا ومولانا، الذي لا ينقض عهوده ولا يغير أحكامه

الخاتمة

هذا الكتاب من تأليف الشيخ العلامة الفاضل الميرزا محمد باقر الخليلي
القمي، قدس سره، وهو من الكتب النادرة في هذا الفن.

الخامسة عشر

والله لا يرد الرضا **الثاني** قال لم يرض الله احدكم بما رزق من الله الا بما رزق من الله

لما ورد عليه لمكان وقوعه الى الشجر والا فحضره الله في الدنيا يتصمم دعاء فانه الجسم والروح ليسا
بشيء واحد فانه اذا وقع في الشجر لم يقع في الشجر بل وقع في الشجر والروح في الشجر والروح في الشجر

الدَّيْمُ اِدْتِمَّةٌ عَمِّي

كاد ثمة حتى انراي علم اذ لم يرفع عليه اسم الله اياه منه التوفيق **صحيح** ما لم يرفع رجوع
 الله اياه والواجب منها ان يرفع **واختلف** في ان يرفع عليه اسم الله او لا يرفع عليه

الطماطة والواجب منها التوت - **واختلف**

والمزيد من التثنية ووزن معوي على الفقه والواجب، وهو العلمانية كما مر ذكره في امره
دور به صور القلب كما ان النظم حمد الله **الديار** عتشي السني، لاسيما ويريد.

دکتر محمد رفیع کمالی کما فی الزمان و جمہ الامم **الطباعہ**

وَقَالَ بَقُولُهُ عَمَّا مَعْنَى إِذَا مَا جَاءَ الشَّرُّ وَسِرَّاهُ رَجَعَ **إِلَى قَوْمِهِ** مَتَى، الْبَقُولُ عَمَّا مَعْنَى

[illegible]

٢٦ ما زالوا في الميقات (أب) جلى ممدونه، فاستمروا، وقد لا يلبث في عثم ٢٦ مردوا،
 حال أسيرهم في وقتها **الشوق** إلى بلادهم، وشر ترك العثم في بلادهم ولا يلبث في عثم،
 وقال ابن جيب:

جان سر ملو دنھا التوفیق

السنة الصلاة التوسعة في قوله سر عيشات الدلالة، ودرستها بجای دیگر و زینب علیها السلام
و مبارک الله بها منهم و له جماع علی الدوام باسمه، و له ابرار پیش روی علیها السلام در شمس

و ياتونهم من غير انفسهم ولا يجرعون ماء على ايديهم ولا يمشون

از امیر علمای علیهم السلام که از آنجا که در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب
بصورتی که در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب

ابن سينا قال في اختلاف اهل المذهب في حكمة الفقه على ما هو في كتابه في الفقه

فصل

لا حاجة لك يا ابن آدم في معرفة ما لم يخلقك الله تعالى عليه السلام فإنا إذا التقى العبد

[illegible]

له جمل من هذه الآية، على النسخة، جزاء ذاك الغلام الخاف الغرور المستنير، بقوله العاقبة، والخاصة به،
 في قوله لا تلعنوا عبد الله محمد وآله، قالوا له يا محمد، أنت الذي لا تلعنوا عبد الله محمد وآله، فقال لهم يا محمد،
 يا هؤلاء، مرة أطلع منكم على، **من هو الغريم** من ضلوا، **لا يلعنوا**،
الردم منكم أو منكم منكم، **أخواله** أنه يا هؤلاء، **يا**،
وتركه الجمع والجمعة، **خلقه** منكم، **وتمنوا** الجواب معكم، **العرف** منكم،
أركان منكم، **النفور** منكم، **فدبا**، **بذبحه** منكم، **ما** منكم،
واريح منكم، **بالأم** منكم، **فولوا** يا هؤلاء، **يا** منكم، **لا**،

قَابِلُ

۱ ما از نزد مشاهدات تبارک و تعالی
 ۲ نفع و فایده کار و راه را علمین و متفکران
 ۳ مایه غنی مبدعیه معجزه
 ۴ اینها و از اینها به دست می آید
 ۵ و در باب بازگشت از راه و توبه

[illegible][illegible]

الثانية

[illegible]

[illegible]

بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء على تعيين وقت الجمع وفي عصر يوم الجمعة والعشاء ليلة الجمعة أو الخميس مع الفيلة
وبين الظهر والعصر والمغرب والعشاء للمريض خلاف الجماعة أو حتى النافض اليه بما لا يجمع به ربة والمزدلفة بيتان في السلام
عليه أو شاء الله وأما الجمع في التيمم ففي العوض أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء
في سبيل ما علم أن العساجرة حالها ما لا تنزل عليه الشمس وهو نازل بمنزلة سيرة الرجيل وتارة تنزل عليه وهو
راغب في الحالة الأولى أن تنزل بعد الغروب جمع بينهما مكانه قبل الخلاء وإن نزل في الليل لا يصح إلا آخر العصر
لتعكفه من ارتفاع كل صلاة في وقتها وإن نزل في النهار لا يصح إلا في الظهر جبهة وغيره العصر يران عليها إذا كان أو يجر
غيرها حتى ينزل **وأما الحالة الثانية** وهو أن تنزل عليه الشمس وهو راغب في حال نوى التزاد في العصر أو في العصر أو في العصر
بعضه آخر على اليه وإن نوى التزاد في بعض زمنا لا يصح إلا وهو الغروب جمعها جميعا صوريا الظهر والعشاء
في الأولى والعصر أو الإقامة الثانية **التوضيح** وعزا كل واحد له وقت يرتفع فيه ووقت ينزل فيه **وأما**
أن لم ينظم له الك وتساوت أحواله فإنه يجمع بين الصلاة جميعا صوريا فانه ليس بشيئ انتظمه **جس**
الار قال ابن عرفة لم يثبت كماله في العشاء يراعى عنده الرجيل أو الوقت **وقال** شيخنا هو كالنفس والعصر
الباحي وقرأ رواية ابن الفاسم أنه الك الوقت ليس بوقت معتاد للرجيل **الثاني** لا يختص الجمع بالمسعى
المحوي كالعصر لما في العوض أن عليه برهمن أن كاه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يسير يوم
جمع بين الظهر والعصر وإذا أراد أن يسير ليلته جمع بين المغرب والعشاء **الثالث** قال النبط فالعقبتين
عنا لا يجمع العساجرة في البحر لأننا إنما نبيع للمساجرة في البر الجمع من أجل جد السير وضرب فوات أسر وعزائير موجود في
لعساجرة بالرج في البحر **الرابع** المستظهر جمع من الجمع وإن لم يحد به السير وفيه الجمع إلا أن يحد به السير فالجدة المقدة
ما في **الحاشية** في ابن عاتق أن كان راحلا فلا بد أن يجمع لأنه جهة السير يوجه منه **العاشرة** في بعض الشرح
عزائير مما تروى فيه بعضهم من جمع الراحل في العتاف عن ابن علقا لحظهم خلاصهم أن الجمع انما يخص للراجل دون
الراجل فبابه لم يشك في التزاد والركوب **السادس** فلا التمس أن يجمع أو الوقت وهو المنصوب لم يرد في الجمال كذا
لجميعه عينة الأخيرة في الوقت من التوضيح **السابع** في التوضيح إذا جمع في الصبح وقت الصلاة الثانية مع الأولى
بنوى الإقامة في أثناء أحسن الصلاة الأولى وأما الثانية ففي محل الجمع ويحلها الجمع لا يستلزم بطول الصلاة فلو أن
أثناء النوى الإقامة في أثناء الأولى وبعد الجراح منقلا وقبل التلبس الثانية تحت الأولى ويؤخر الثانية الران به نظرها
وأن نوى الإقامة في أثناء الثانية تحت الأولى أيضا أو قطع الثانية أو تقصها أو لم يزلها أو لم يزلها أو لم يزلها أو لم يزلها
فلا يحد كمن صلى بالتيمم ثم وجه الماء ولو قبل بالعادة فيأمنها على غايب الأغماء إذا لم يغم عليه على الغولين
فيأمنها على امتحان به المدة والعادة في حوض الإقامة بعد الصلاة **الثامن** إذا ارحل قبل المن
والفتر عن التزاد والجمع بينهما لئلا يجمع جواز الجمع لا رتخاله السابق **جس** في عراك عينة الصلاة ما
دام في الوقت **وأما** الجمع للمريض في المرونة قال بالك إذا خاف المريض أن يغيب على عقله جمع بين الظهر
والعصر إذا زالت الشمس لا قبل الك وبين العشاء عن الغروب انتهى **قال** في التوضيح والحق في العتبية غايب
الاجزاء بالحق يا خذ العناجيز وجوز له الجمع عنه التزاد والارادة الجاز بالك في العيسو لم يخاف اليه إذا انزل الركب أن
يجمع إذا زالت الشمس فلا يجمع عنه التزاد والارادة الجاز بالك في العيسو لم يخاف اليه إذا انزل الركب أن
قال في المرونة أنه كان الجمع للمريض في المرونة لا يحد في وقتها فاعدا **جس** **عالم** **لا**
في المرونة أن كان الجمع للمريض في المرونة لا يحد في وقتها فاعدا **جس** **عالم** **لا**
في وقت الظهر وبين العشاء يرس عن غيبوبة الشفق لا قبل الك **قال** في التوضيح هل يستحبوا أو لا
عمران وغيرهم الكتاب على أن المراد بوقت الوقت الجمع للصورة وأما المراد بالوقت الوقت كله أيا اختياره أو غير
وريه وهو مسلمة وأخر الإقامة انتهى **أما** الجمع للصورة للحاضر الصحيح **الثاني** إذا جمع المريض أو
الوقت لأجل الخوف على عقله ثم لم يذهب عقله جفا لم يمسوا في ياربقة الأخيرة قال شيخنا يرس في الوقت
وعنه ابن شعبة لا يجمع بين المغرب والعشاء ليلة العلم جفا في التوضيح وأعلم أنه إذا جمع الظهر والعصر

فج
ويجمع الجمع للمريض
الصحيح أيضا

ديث ابراهيم

والعشاء جيفا

سلم

والظلمة ، وانما منها حاز الجمع اتجاها ، وانما حاز واحدة جان طان الظلمة لم يجر الجمع اتجاها ، وانما اتى الى الجمع في الخبر للبيان
 ، وانما اتى الى الجمع والعظم في هذا صاحب العمدة المشهور جواز الجمع لوجود العشرة **وقال** في غير العشرة المشهور
 في النسخة من وهو لا يظهر ثم **قال** تنبيه على البا جرح وطاحب العشرة مات عن شهاب اجازة الجمع لغير سبب
حريث ابراهيم روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والعشاء في غير خوف ولا مضج
 ولا حذر ثم قال فان قلت لعل في قولك شهاب الجمع السور **واجب** ان البا جرح وابر رتبة وغير
 هما في الآية لم ينفوا على ذلك ولو كان في ذلك لم يترك لنبينه لاشتباه معنى والله اعلم والعشرة جواز الجمع
 بين المغرب والعشاء للعصر والليل مع الظلمة في كل مسجدة وفي كل بلدة وغير يتبعه غير العشرة والمنعوع اختص في
 الجمع بالمغرب والعشاء لا يبر الظهر والعصر لعدم العشرة بينهما غالباً **وامتدح** البا جرح وابر الطائفة من قول
 مالك في الموطأ في حديث ابراهيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر جيفا في غير خوف ولا مضج اراه
 في ظهر جواز الجمع بين الظهر والعصر وهو اخذ حسنى ، هذا انما هو في تخفيف العصر الى الظهر ، وانما لوجع بينهما جفا
 عوراً مجازة انك من غير مظهر بالتعب انما هو في التوضيح ابراهيم **حي** ما في خبر الشيخ ابراهيم زينة من ان الجمع رخصة
 هو خلاف رواية ابراهيم الحظم للجمع ليلة الظهر سنة وخلاف ما في المرونة عن ابي سعيد في الجمع ليلة الظهر سنة
 ماضية ، والاشغال الخفيفة ثم قال وهو هل هذه الرخصة على القول بها راجحة او مرجوعة فقولنا للخصم وابر رتبة انتهي
وبن شرح ابي الحاجب للامام سيحياً من التوضيح بغير ما في تنبيه من انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ما لم يجر العرف بتركه في موضع كما اتفق بالجامع الاعظم من قوله ثم قال لم يسمع انه جمع به فله **قال** فلت
 وكذا في الامع والفروسي ، والاندلسي جاز في علة ذلك انه لا بد فيه من الاشارة لعلامته من قول الوقت ، وروى عن الامام
 على الصلاة واذا دعا الى الصلاة كان ذلك كذا ، والصواب في التعليل انه لعدم جريان العرف بذلك انتهي **وفي**
 حق على الصلاة واذا دعا الى الصلاة شيء من المتوان بعد ان عفا جواربه الا اننا خلاها عن الفاسد بما هو من انما هو
 على ذلك من غير انما هو على المتجانب الا اننا انما هو في العلة عند مقياس الشيعي وقد كان انما هو انما هو انما هو
 الجمع ان يروى للمغرب على المنار او او فتنها على العاد لا ثم يروى للمغرب فليانم يعلوها في ذلك الوقت وينبغي
 للامام انما هو للمغرب ان يقوم من مكانه حتى يروى للعشاء ويقيم ثم يروى ثم يروى للعشاء في حق المعبر وغير
 في ذلك من غير منار جرح بعض الوقت اذا انما هو على العشاء متصلة بالمغرب الا في ذلك ان والمغرب ولا
 يتجوز منها خلا لا بغير حبيب ، ولا يروى للبيعة الشيعي ثم ينصرفون في مقياس الشيعي هذا هو المشهور وروى في ذلك
 انما هو على الصلاة في وقتها الفتن اربعة تصلي العشاء وهو مبني على القول بامتنان المغرب ، وفي قول المغرب او او فتنها
 العشاء وتصل العشاء وهو مبني على عدم الامتنان **وج** **الاول** انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 او العشاء جاز التماس الى ان عودته لا تسمى **قال** **المأزني** والاولى عدم الجمع اذا انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 الجمع المقتضى في المعبر في الجماعة ، ولعلها لا تسمى في عدم جمعة الظهر والامام ولا جاز التبعية استحب بضعف الامام
 المقتضى ان يستحب من على الناموس والمشهور عدم عدم الضيق والعلم لا يثبتها جميع **الثالث** قال ابن الحاجب
 وينبغي انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ثم اذكر الثانية بركة او على الاول في غير تلك الجماعة اي بان فلنا محل النية عند الاول لا في الجمع وان فلنا عند
 الثانية جمع والمشهور عدم الجمع ان عرفت السبب بركة الاول وجواز الجمع لم اذكر الثانية **السي** **اجمع**
 من جمع وبقر في المعبر فتن غاب الشيعي فقال ابن الحزم يعمرون وفي تمام اشهاب وابر رتبة لا يعمرون ، والثالث
 للمعبر ان يفرطهم اعاد وادان بغير انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو

، ومنه وبها فنيا من مع السلام ، ، تأييداً من عدا اجمع الامام ،
 ، وفوارين الك الحمة عدا ، ، ساءم والفنوت في الصبح عدا ،
 ، ردا وتسميع الطوع والسجود ، ، سرر ية تجيراه مع الشمس وع

وبعد

والخصي المنصور ان على اسفله الخافض ليجعل ان يكون عجا ولهم ابعوث قوسه ومورثه لارسلها وخصي ان
الاشغال وفوله توشك الغشاء على حذو مضاف اي مورث الغشاء وكذا قوله قصر الباقيين على حذو مضاف
ايضا **قال** الك في المرونة الحور الصلوات خراوة الصبح والخصي خال غير له ويجعلها في القصر والعجب وير

سلكها في الغشاء فالجيب والصبح الحور وفال اشطبا الخطي نحو الصبح **التامع عشتي** تخصي
مودة الر كفة الثانية عرسورة الر كفة الاولى من كل الصلوات ابر العرس حرام من ان تجهدوا ان الر كفة الاولى
في الشريعة الحور من الثانية حتمه وايينها وانها مشر ما يجعله الناس **و في السواغة** ان ذلك
مستحب وفي العنت صر لا بأس بطول خراوة الثانية العريضة من الاول **ابن رثمة** تخصي الخمسة الوسطى

فضيلة في العاك اي عود الامام بعد تشهده في الر كفة الاولى ليس صلاة الخطي بما به له فالنعم ابر شر
لا كل لا يجوز **باب** في التوخيح بين الدعاء في نفسه مواضع بالتعاقب **اولها** انشاء العا
تحة لانها ترفع ولا ترفع بغيرها **انما** بعد العا تحة وفي السورة ولا يشتغل عن السنة بما ليس

بمسنة **ثالثا** انشاء السورة **رابعها** بعد الجلوس وفي التشهده **خامسا**
بعد سلام الامام وفي سلام المأموم **واختلف** اربعة مواضع بعد تحيية الاحرام وفي الخراوة و

لشهوره الك امة وفي الر كوع والمعروف الخراوة ايضا وفي التشهده الاول والخاص في الخراوة لار السنة
فيه التفصيل والاعاء يكون له المربع بين السجدة تير والجميع الجواز وما عدا هذه المواضع يجوز الاعاء فيه
انتباها في السجدة وبعد الخراوة وفي الر كوع والر كوع من الر كوع والتشقة الا غير انتهي باختصار **الواحدة**

والثانية في تفطيم اليد بغير الخراوة في الطوى والسمجة وتاخيرها عن ركبتيه في قيامه **التر**
ضيق وفي ابداء احواله والتمسك في الخراوة **وروي** ابن عبد الحكم عن مالك التحيية انتهي وقوله استحب مطلق

بذنية وانما انتهي في ركبتيه **وروي** ابن عبد الحكم عن مالك التحيية انتهي وقوله استحب مطلق
جذو العا طوف على جملة من رويها في باب عطف الجملة العقلية على الاسمية وله لا الوزن لم يجز
للمعلم بل يعطى لغيره على ما قبله ودخفا مطلق على اسفله الخافض وقوله المرب مطلق

على رتبة اي تهاب فهو المرب في الر كوع **تنبيه** يعني على الناظم استجاب الفاعل عقب الصوت
فالفلشاني في شرح الر كوع روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا سلم قال استغفر الله

استغفر الله استغفر الله اللهم انت المصلح ومنك المصلح واليك يعود المصلح حينما رنابا السلام
تباركت وتعالى يا ذا الجلال والاكرام لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء

قدية اللهم لا مانع لما اعطيت ولا يعجز عما سئلت ولا راحة لما قضيت ولا ينفع ذا الجند من الجند **وروي**
مالك عن جيب بن سماعة عن معوية بن وهب عن ابي عبد الله عليه السلام في صلاة الخراوة

كل صلاة اذا خله الله الجنة قال وتقطع في العيقل ان روي في اية الر كوع من كل صلاة مكتوبة لم يفتحه من دخول
الجنة الا الصوت ولا يرا ضبا عليها الا صدق او عابدة وعمر بن عبد الله برعم بن الهادي روي في اية الر كوع من كل صلاة

مكتوبة كان الذي يتولى فيصير نفسه ذوا الجلال والاكرام وكان عمر فاشترى انبياء الله حتى استشهد **الم مالك**
ويستحب الذي يشر الصلوات يصوم الله ثلاثا وثلاثين ويحرم الله ثلاثا وثلاثين ويحرم الله ثلاثا وثلاثين ويحرم

السايرة بلا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير **ابن ناجي** عن الامام في
في علم الشيخ ان في الر كوع المصلح يرادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد هبنا اهل البادية

رجات العلى والنعم الميع فقا وما ذاك فقالوا يطلون عما نطلي ويصومون كما نصورم ويتصدقون ولا تتصدق
ويغتفرون ولا تغفرو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلا اعلمكم شيئا تنفعكم به من صيفظم وتصيبفون

في صيفظم وتصيبفون

في صيفظم وتصيبفون

منه

تتميم او جرفعة الاعابع ، ثم تفيض عن تابع ،

بسم الله الرحمن الرحيم

على لظهوره داب **فان** مالك في العرونة ولا باهران يسجد على الخشبة والحجر وما شئت الارض ويضع عليه عليها
 ابن حبيب تستحب مباشرة الارض وجوهه ويديه **الحشم** من غير حائل عيسى ولا تجزأ غيره **وروي** عن
 عمر بن عبد العزيز انه كان يوترى بالتراب في موضع على الخشبة موضع سجودا ويصلي عليه **عياض** الخشبة عيسى
 صغير من جريدته معنى نزاله لان الخشبة وجد المصلوا يافطيه **وقط** على الله عليه وكما في بيت انزل على
 حمير من جريد النخل الخشبي وابر شطه ويكره السجود على ما عظم ثمنه من حمير التماسا **الى اربع**
 السجود على كون الهامة **فان** مالك في العرونة من على عليه الهامة جاحب الى ان يرجع عن بعض
 جبهته حتى يمس الارض في جبهته وان سجد على كور عمامته كرهته ولا يقيد ابن حبيب
 ان كان قدر الطافتي وان كان كشيء اعاد **التر** نسي **فان** ابن حبيب تفسير **وهو** الايام العلامه
 مبيح ابو الفخار جرد من الجيم الوشش يشترى عن العاصه والطافتي التي يصير عليها الهامة طوله هو الحما
 شية الواحدة او اللية برمتها **فاجاب** بان المراد بالطافتي التعصيتي طافه اجتمعت الشج
 ابو عبد الله الابن رحمه الله في ترمذ احدث وفع اليمن على اليسرى وفي ترمذ احدث السجود من كتاب
 اكل الاكل **وقال** في مختصر العيني العصابة ما عصب به الراس والقصاب لغيرها ما عصبت به
 جابر البطن **وقال** الغاض عياض والكون يقع الطاف وهو مجتمع طافته او ما ارتفع منها على الحيس
 انتهي في مختصر من هذا ان الطافته التعصيتية اسمان لمستقر واحد وليس المراد ان التعصيتية والطافته
 التخرية لان التخرية لا يجتمع منها طور جيتفت ان تكون الطافته للية انما منها مجتمع الطور ومن
 شأن عمائم القربان التخرية التي هي للنساء والله اعلم انتهي **الخامس** السجود على شرف
 الكرم **ابن حنبل** لا ينبغي ان يصلي على شرف جسر ولا على يدية في كعبه المازي وكشعها مستحب
 وتقطع عن ابن حبيب استحب مباشرة الارض بالسجدة واليه خير **السادس** **والصابع** مثل شج
 في كعبه او في جبهه من اليد وكذا مالك ان يصلي في جبهه دارهم او دينا او شج من الاشياء او الفاسم جابر
 ولا اعاد عليه وكذا مالك ان يصلي وجبهه محض الخشبة او غيره **ابن حنبل** من اعاد مالك ذلك لا شفا
 له عن الصلاة **الثامن** الفراء او في الركوع والسجود في الصحيح نهيت ان افتر الفراء ان راكعا او ساجدا **عياض**
 التي انتهي عن الفراء او في الركوع والسجود فذهب جفها الامصار وابع ذلك بعض السلف **التاسع**
 ترك الغلب بعيننا في الخشوع من امور الدنيا **عياض** من طرقات الصلاة تحدث النعمان سرر
 الدنيا وفطمت الغياب في شرح الفواعل في ذلك بسطنا شيئا فبانظره وجههم من كلام الناحية عم
 للحللا بن مالك ولو لم يعطه **وبه** الطراز لو طالت تقطع بظنه في شج يبرجيه فصحت صلته وجمع
 منه ايضا ان لا تقطع في سور الاخرة غير كره **العاشري** العبث اي اللعب بلحيته او غيرها عياض
 من تركه هات الصلاة العبث باصابعه او بجانحه او بلحيته وسمع ابن الفاسم لا باصم يجر خاتمه باصابعه
 لعدة طرقاته خود **المشهور** **الحادي** عشي اللاتجبات في الصلاة العرونة لا يلتفت المصلح وان
 جعل لم يقطع صلته واه كاه بجميع جسد **فان** الحسن الا ان يصير في القبلة **الثاني عشر**
 الطعنا اثنا والفراء او في الركوع راجعه في العصبيات عنه ذكر استحب تفجير الجلسته الوسطى
الثالث عشر والرابع عشر تشييك الاصابع وجر ففتها بقوله تشييك بخمة واحدة لانه
 مضاف في التفطير التي مثل الضيف له جرفه وسمع ابن الفاسم لا باصم تشييك الاصابع بالمعبر في غير الصلاة
 وانما يكره في الصلاة من العرونة كره مالك ان يعرج اصابعه في الصلاة **ابن حنبل** انما ذلك في
 لا شغل عن الصلاة **الخامس عشر** التمس عياض في طرقات الصلاة الاغتصا وروى وضع اليد على الخشبة

حيدر

عيسى

سورة

والنحو

في الصلاة
 في الركوع
 في السجود
 في الفراء
 في الخشوع
 في التشييك
 في الاصابع
 في الخشبة
 في العرونة
 في الفاسم
 في الجسد
 في الخشبة
 في العرونة
 في الفاسم
 في الجسد
 في الخشبة
 في العرونة
 في الفاسم
 في الجسد

عن مسئلة خوالله الالهة **محمد** رسول الله صلى الله عليه وسلم ارأى عجب الصلوات على اهل بيعة مصطفية
بيد غل من منتهى في خير من منتهى في الاسلام صفة حميدة الحديث او دلالة بعة غير مصطفية

بل قدوة في الخير والبرية ولم يترك في الصدقة والادب شيئا مما ينبغي فيه فخره وان كان مائة فاعنه الغنى ارضا ان يصدر
جليلاكم الله وحده جميع اوقاتكم فهو انفع له واسلم من الرياء والسمعة والله اعلم وكتب عيسى بن عبد الله بن
موسى بن علي بن عمار بن الحنفية الله به انتهى

فصل و خمس صلوات بر فرعی، و عی طایفة لعیت دوا میسر،

فرد هذا التفسير اربع اعداد ، ، وفيه ملاح من اثابها ،

و الصلاة الفاضلة على رجب و كعبى ، و ثم كسوة و عيعة استتم فرسنى ،

رغیبت و تشغیل الزوال ، ، البصر فی غرض ایست او بالتسوال ،

فمنه على الطائفة على الميت والنفل ايضا على فميتي ماله اسم خا من لثا كذا من حسنة و رغبة
والعوترة والشمس والعينه والامتنع فداء والبعير وعلى الفضة كوراة هذا وما يستدعي بالاسم الفاعل وهو النفل

والروايب قبل الصلوات وبعدها وغيرهما متايف فمع غير ادخات النظم وان كان بعضها واكثر من بعض وحيث
 لا الف كلمة في البيتين بعد هذا **فسم اعلم** ان ماله اسم خاص من النواويل على قسمين قسم على الاعيان

على الاعيان او على الطغاية **واما** التي ليس له اسم خاص يظفر كله على الاعيان (اي منسوب به) كراعيه

وَأَعْيُودُونَ

الثاني انه عاوى اليه ميت عجب كل تجبيرة من الثلاث الاول وبجالة عاوى بقية التفسير في الاربعة او بغيره
يسلم اشرفا غير عاوى قولان ولا يستحب عاوى معيش اتعافا ولا فخر اولا الباقية على المشهور وبما ان
مستجاب للابتداء على الله تعالى والصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم قولان **ج** في عاوى
المتحجب لا يحصر الاسلام ولا يخرج به شيء من الاربعة عاوى وان اسمع بغيره في غير الاربعة **الثالث**
النية عياض من جرد غصلة الجنابة وشروط تحتها النية **ج** في عاوى على جنابة يلغونها امر الله
باجازة من رجل او بالعصاة عاوى على ما تضمنه جعلاته **الرابع** السلاع عياض من جرد غصلة
الجنابة وشروط تحتها السلاع واخرى والى كونه واخر اشارتنا لضم بغيره نية اياها قبله من التكبيرة
والله عاوى وسمع ابراهيم يسلم السلام واحرق وسمع من يلبسه ومن واره يسلمون واحرق في انفسهم
وان اسمعوا من يلبسهم لم ارب ذلك باسم **ر** من مثل ما في المدونة سواء جالاسا مع
من يلبسه لانهم يفتتونه به ويسلمون به سلامه بخلاف من خلفه انما يسلم ليتخلص من حالته يسلم في
نفسه **د** عن ان السلام ايضا وعلى هذه اجمع السلام انقضاء حالته بانصراف السلام
ولما هو في الناطق سلامه من انما بالنسبة للسلام والماضي يكون ذهب على هذا المروية والمشهور
انه لا يرب كذا السلام وهو مذهب المدونة وفيه ليس له عليه من صفة فقط **تبيين**
بغير على الناطق من جرد غصلة الجنابة وشروط تحتها النية عياض من جرد غصلة الجنابة

لصلوات ابراهيم الاله يكون بينهما دعا واداء **الثاني** اذا منتم بعد ثلاث تطيمات او اقل

جاں سان بالغرب رجع لا علاج الحلاۃ مفتصر علی النیتہ ولا یجبر لیسلا تلزم الزیادۃ فی عددہا جاں طبر حسیب علی

في الرابع وان كان اعيرت الصلاة بان دعي جازت الافوا التي فيمن دعي ولم يصلي عليه هل يصلي على

فجره ام لا وعلى النفر من غير ام لا السالك اذا صلى على الميت وعقبه من غير ان يمسح

المكتوبة في الاستخلاف وقاله في العنقطة الخامسة **ثم** اذا ذكر صلاة مع صلاة الحنا: **ثم** فقال ابي الفيا

سم لا يقطع اذ لا ترتيب بين العريضة و علامة الجنازة **الم** مر اذا افحصه الامله بطر عليه وعليه.

فأما في القليلة المتأخرات فلهذا الغرض

22. 10. 1960

מזל. 2

او بعد **فقال** اي الذي سمع في العتيقة ان طعنوها بما تشاء وعليه وان لم يتجسس بها جازنا المستحسن ان يهمل عليها
 قبل ان يهمل وليس هو واجب **الشمس** اذا وجد المسبوق الامام فذكره كان بالغ في داخله وانما
 عدم حصوله في غيره من الامام او ينتظر تطهير الامام ويغير معه فلولان الثاني في حب المدة ونق ووجوهه ان
 لتكبيره هناك شابة ركعة فتتغيره فضا في طرب الامام **التاسع** في حال ذلك في العدة ونق اخره ان توضع
 الجنازة في العتيقة وان وضعت قرب المصير للصلاة عليها جلا باسرا ان يصلح سببا للصحة عليها صلاة الامام
 اذا امكن خارج المصير **ابن رجب** لا يرى في كراهة الصلاة في العتيقة بين ان تكون الجنازة فيه او خارجة
 عنه على قول ثالث في العدة ونق بعد صلاة جلا باسرا ثم في صلاته ولا يجوز ولو تركت الصلاة اجبر لان هذا هو وجه
 المكره **الفصل الثاني** اذا اجتمعت جنايز جازان تجمع في صلاة واحدة ويجوز ان يجرى كل واحد بصلاته
 نه وعلى الاول ان كانت اجناسها مختلفة جازان فيجمع في ركعتين وان كانت جناسا فيجمع في ركعة واحدة
 الا فضل جلا بفضل ثم الجنائز كذا في ثم النساء وكذا لو كان معهن غصن ومحبوب فيهما فضل الجنائز والخصم
 قبل المصير ب ثم كل واحد في الركعة والاشقي والخصم والخصم ب يجرى كل واحد منعهما ان يكون بالفا
 او يجزى حرا او غيرهما في ركعة او صاف في خمسة اصناف فتبلغ عشى ير المصير الذي ذكره البالغ الحر ثم غير
 البالغ الحر ثم البالغ العبد ثم العبد غير البالغ في ركعة في الركعة ومثلها في الخصم ب ومثلها في الجميع
 ب بعد الخصم ومثلها في الجنائز بعد المصير ب ومثلها في الجنائز بعد الجنائز فيكون في اخر منزلة الامة
 غير البالغة وفي بعضها خلاف جازان كانت الجنائز صنجا واحدة كورا احرا او مثلا او عبيدا ونساء احرا او
 ساء جوهها **احسن** ما تقدم ان يجرى واحدة امام واحدة الى القبلة مع تقدم الافضل جلا بواحد
 والثاني ان يجعلوا اصفا واحدا من المشرق الى المغرب ويفع الامام عنده افضلهم وعن يمينه الذي يليه الافضل
 في الافضل جلا بالمعصوم عنده راس الافضل في ركعة وفي الركعة في الفضل عن شماله راسه عنده رجليه الافضل في كل ركعة
 طون هذه الثلاثة جعل عن يمينه راسه عنده رجليه الثالث في الذكر **الحادي عشر** في عشى روى ابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان له اولاد بينه وبينه جلا بواحد من اولادهم
 والوصي احق من الخليفة والخليفة احق من الولي **واما** جرح الخليفة من الامير او القاضي او عامل
 القسامة جلا بقطع عن الولي الا ان تكون له الخطبة والصلاة والصلاة جازان كانت له ركعة من امره جلا بواحد
 اذا كانت له امره الا في ركعة الخطبة والصلاة ويقتضي من اولياء الجنازة الواحدة او المتعددة الا افضل
 جلا بواحد جازان تصاو واجلثة وفيه وفيه جرح ولز الذي ذكره وان كان بضو لا فلولان **الثاني عشر** **قال**
 ابن رجب اولي الاولياء الابن ثم الاب ثم الاخ ثم ابنه وان سجد ثم الجدة ثم العم وان
 سجد ثم ابو الجدة ثم بنوه على هذا الترتيب كولاية النطاق وميراث الاولاد **الثالث عشر** في
 مصلى الامام جنون احسن الجنائز في ركعة **فقال** في العتيقة تمام الصلاة على من لم ينه
 الامام طعن امرا **الرابع عشر** في عشى يقوم الامام عنده ومثلها الجنازة في الركعة ونق في الركعة ونق في الركعة
 راسه عن يمين المصعد **الخامس عشر** في عشى ان لم يوجده من يصلي على الجنازة الا النساء صلن اجناده
 على الاصح وهو واحد او عدة او مجتمعات فلولان **السادس عشر** في عشى في العدة ونق اذا كان الامام
 يصل على جنازة ثم جاءت اخرى يتماضى على الاول ولا تتخذ خلفه الثانية جازا جرح صعدوا على الثانية
 ولو جرح بها جرح تمام الصلاة على الاول جلا باسرا بتخيطة الاول والصلاة على الثانية **السابع عشر** في عشى
 قال جرح لا باسرا الصلاة على الجنازة ليل ولا بالليل في ليل او فقه في الصدوق ليل وكذا في الطهارة وعيشة
 رضي الله عنهم **فصل** في الصلاة في الفصل طعن في جرح اخبر ان غسل السيف وداخله وركبته كالصلاة

عليه في شونه جرح كجاية اما الفسل **فقال** ابن عمر جرح غسل الميت المسلم غير المتطهر **فقال** الشيخ سمعنا
عشر سنة **وقال** القاضي مع البغلة الطيب جرح كجاية واما الدجور والمطبخ **فقال** ابن يونس واما دجونه جرح
على الشجاية وذا العازي (التكبي) عنه شأ واجب وقاله صاحب المغنات وغير واحد **وللاية رقم جرح**
الاذن المرونة قال مالك ويغسل اذن وحين صاحبه واذن اثنى عشر غيبي لا يرسل حال النساء ويستثنى
كل واحدة عورته صاحبه وعلى حكم لاراد من غسل صاحبه ام لا حكم ابن الحارث ثلاثا فوالا يغسلها
وغابله ثلاثا يغسل للزوج دونهما **ابن الما جرح** لو مات الزوج وامرته حاصرت قبل
غسله غسلها ان تزوج غيره وتفسده وامرته طهرت وهي وتزوج اختها قبله ان يغسلها **قال ابن حبيب**
احب الواحدة ان يغسلها **ابن يونس** وكذا عظمى اذا ولدت المرأة وتزوجت غيرها احب الي
ان لا تغسله **ابن عيسى** في الملك المبيع للدولة والمدينة بركة وام الولد كالنكاح في الغسل تغسل لبيته
ويغسلها وفي القبية وكذا في رجله وطرفها مثل امته ومدة بركته واما مكاتبتة **فسمي** رادوا لمقتضى بعضها
او الرجل او رجليها شرقة فلا تغسله ولا يغسلها **فسمي** الاول يغسل الميت الظاهر بعد زوجه او
ليأوله او بناؤه الا ضربا لا ضرب كما في الصلاة عليه ثم رجل اجنبي جان لم يوجده رجل جازا ثم حارمه
ام اذا اشتد عطفه وعلى من تر جميع بته او عورته جفك تاويله جان لم يوجده الامراه اجنبية يعمت
وجبه ويحبه الر المفقير الاول يغسل المرأة بعد زوجها اضراب امراه وهن ابنتها ثم بنت ابنتها ثم
مثل منازال الر جان ثم امراه اجنبية جان لم توجه امراه غسلها رجل من محارمها جرح ثوب جان لم يوجده
جد الا اجنبى يعم وجبه ويغسلها الر الطوعين **الغسل** في قول مالك يعم الميت عند عطف الماء
خليل على ان يغسله تعبد **ابن ربيعة** ويجزئ غسوله بغير نية والاصل في ذلك ان كل ما يغسله
الانسان في غيره فلا يحتاج فيه النية كغسل الاناء ولو غرغ الخشب **الثاني** قال ابن شبيب
اما صبغة غسل الميت جان في صب الماء وانتهى ذلك على حكم غسل الجنابة **الثالث** سئل ابن القاسم
عن المرأة ذات الشعر تغسل كيف يصنع يستحب لها ان يجر ام يفتل ام يرسل وهل يجعل بين الاطباء ام يعفى
ويرجع مثل ما ترجعه الحية بالخمار **فقال** ابن القاسم يفعلون فيه كيف شاءوا واما الخنق فلا
اعرفه **ابن ربيعة** يريد انه لا يجره من اللام الواجب وهو ان شاء الله حرم من العرق والطمع
نسيج الشعر وعفصة لغيره ولية على الر **الرابع** الغسل على اللاب ان يكبر ولده الصغير والظهير
الزمن وعلى الابرا ان يكبره عليه ان لم يكبر للميت **قال ابن عمر** في جرح طهرت المرق على ربه
حتى المكاتب **قال** سمعون مسلم كافر او طيارا **الذي** **مسألة** واختلاف في طهر الزوجة **فقال**
ابن القاسم في مالها وقال عبد الملك في مال الزوج **فقال** سمعون ان كانت مليئة بغير مالها وان كانت بغيره
بغير مال الزوج **وقال** ابن القاسم هو المشهور **فسمي** في بعض ما يتعلو بغسل الميت قال
ابو عمر يستحب ان تكون الغسلة الاولى بالماء والمدة راد الخصى والاشهاد او ما اشبه ذلك بعد ان
يغسل ما تحته من النجاسات **فسمي** الثانية بالماء الفراح ان شاء بارط او ان شاء شئت **فسمي**
الثالثة بعشر ذاك ويجعل فيها طابور ويستحب تحريك الميت للفصل ويستمر عورته ولا يلجم عليه
غير غاسله ومن عينه ويستحب جعله في مكان خال او وضعه على سرير وجعل حدة بيضاء على بطنه خوف
انتجاعه وكون غسله وترا ثلاثا او خمسا او سبعا **المازري** جان خرج من الميت شيء بعد الفراغ
من غسله غسل ذاك الموضع فقط **المرونة** في الغسل على بيته خرفة ويعض بها الربر
جه وان احتاج الر ميا شرا لبيته فجعل يعم بطفه عصا ريفاً تشهر ويستحب ان ينزعها الميت

فمما يفسد من عسلها لئلا يفسد بها انسانه وينفخ بها انفسه ويعمل راسه لينج
 ماء الغضضة ويكثره لا يتغير غسله فلولان واذا اجر غرضه نشف ببله في ثوب وفي حماره تاينشف به
 ونجاسته فلولان يستحب اغتسال غاسله على المشقة **ورقم** عذرا في غير شريعة المعتنى ك
 اما هو فلا يفسد ولا يصلى عليه وية جريشيا به اما ستره ولا ازيها عليها خاترا ولم يغافل لها هي اكان او جنباً
 فخر بيلة الفجر واوبلة الاسلام على المشهور بان رفع حيا غسل وطو عليه وانا انفتحت مغالته انا الى
 المغمور ولا ية جريشيا وصلاح بلحاف وطينوسة ونحوها **واش** بشتعية البلى والطاعون ونحو
 بها جيفس ويصلى عليه **فصل** في بعض ما يتعلق بالجر فسال العازري تسليم الفجر فهو بمنتهى
 هو اما موربه **الصالح** تسليم الفجر خلاف تسليحه وقال اللخمي شره في العرونة تسليم
 الفجر **فالابن حبيب** يستحب لمكان على شقير الفجر ان يشرجه ثلاث عشوات من التراب وقد جعله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبر ابن ملقون وقال ذلك لا اعر ذلك **ابن رستم** رسل الطعام
 لا من الميت لا شتفا لهم بميتهم ان لم يكونوا اجتمعوا المناحة من العقل الحسن المرقب فيه المنة وب
روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا طعم لثا جاء ونحو جعبي برابا طالب اغنوا ولا جعلار جعبي
 لمعانا وابشوا به النعم جفد جاء ما يشغلهم عنه **ابن شهاب** والتمنيية سنة وقد جاء في التمنيية
 شراب كثير جاء ان الله يلبس النبي عزاه لبا من التفوى **وعنه** رسول الله صلى الله عليه وسلم امره ان يلبسها
 بفا ان الله لا يظف له الا على دخل اجل مستقر وكل اليه را جفون جا حسيب واعبر ما جان الصبر عنه العفة
ابن رستم والتمنيية عنه الفجر واسمع في الفجر جاتا في اللاد ب جعفي الر جلج بيتهم ومنزله
ابن القسري وفوف وفي الميت عنه قصصية التراب على الفجر جعفي قال التمنيية انه مكره لانه مستعمل
ابن حبيب يستحب ان لا يغوى الفجر جة ابلية وعظم الذراع **ابن علقم** رروا تمنيية الفاسنة
 والفا تمنيية في ارغ الر حشر وتوقع النبش **الشيخ خليل** واكثر ما منع راجته وحرسه احمس
حبيب اللحة افر من الشوق وان امكر وقال كذا كذا كذا واسمع واللحة احب وهو المجر في فبدة الفجر وا
 لشوق في وسطي **ابن حبيب** واسمع ان يلبس اقبال الميت الشجع والوتر ويلبسه على شفة اليمين الى القبلة
 وتمة يده اليمنى على صدره ويعد راسه ليل لا ينحوى وية رجليه ويرقى في ذلك ويجل عفة طبعه
ابن الفاسم جان وضع في قبره على شفة اليمين جان كانوا لم يواروه والفا عليه فتيكاي يميزاً
 جاري ان يجوز وجوه القبلة وان جر غوار طبعه ترك ولا ينبش **ابن عيسى** في التزوج احق
 باذ خالز وجه جنوها جان لم يكن فاقرب محاربا **ابن الفاسم** جان لم يكن ضوا جاهل البصر والنس
 وج اول من الابن والاب **ابن حبيب** والنزوح الاستئذان بغير محرم جان لم يكن جفي الفضل عنه اعلا
 ها والنزوح عنه امجلها فالوا يستر قبرها بثوب **التمنيية** ولا اظهره في الم جل ويخول اخ او
 غفه في كره لاسم الله وعلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطم فبده باحس فيسروا اذ عي بغير اذ ترك
 جواسع **ابن رستم** الا فضل فيما يجعل على الميت في قبره اللبس ثم اللباس ثم الفرا مية ثم الاحمر ثم الحمار
 ثم الفص ثم سبي التراب ومن التراب غير من التابوت **فالذالك** **ابن حبيب** واللبس ما يهل من اللبس باللبس
 وربما حمل من دونه **فالابن الفاسم** ميت البحر ان طهره واجه البحر من نحره وشبه ذلك حبسه حتى يند
 جنوه في التراب والا غسل في الحبس وصلى عليه وشط عنه عليه **ابن حبيب** ويلفونه مستفهل القبلة ثم جا
 على شفة اليمين فالابن الماحشور واجب ولا تغفل رجليه بقتى ليفي وعلو واجده بالبر طبعه
فصل في بعض ما يتعلق بالطير **ابن رستم** البقر من الطير ما سائر العوراة والنراير لم يخنر غير هان سنة

وقال ابن رستم

ففاعلى الدنيا
بعد الرجى وب
عند الفم

ابن حبيب ولا يمان ان يجعل على النقرة لعمارة البصر والشيء الساج والتمشيت والبياف والم يجعل مثل ذلك
 خمره الملوثة فلا يحتم ولا يمان ان يعثر الخمر يشوب ساج ونحوه وتنزع عنه الحاجة وهذا هو مسئلة
 تفكيكة الجنازة بفناء المحل وفقد الحال ويصاحبه المعيار واخر الجنازة بما حاكمه او بعضهم قال يمنع ذلك
 لوجوه ذكرها وان بعض الائمة كان يمان بمنزح ذلك ولا يصلي على الجنازة وهي مستورة بالحرير واختاروه
 جواز ذلك وجواز اكثر ايم لم يجره الا بتركه ومنع من الغسل بياضه ان شاء الله في شريطة
 نجاسة كراهة على الاعمال عند الحاجة بجوارحهم وغسل امارة ابن حبيب منسوبة ورجل من غيبة وترى
 ان ذلك لشدة الموتى والتكفين بالشوب العايد من العصبوخ بالزجاج والورق من خروج العنقاوتين
 لم يخش منها العتنة من الشواب الجنازة فربما كاي وابي وزوج ومنع الجنازة لموضع جنهار الجمل
 من قبل ونفها عن اعناق الى جوار ونظر الميت قبل دفنه من قبل وكفر وعسسه وكذا بقية العنقاوتين
 والبكاء عند الموت وبقية ما لا يرجع صوت وفول خيم وجمع اسوات بغير واحدة لضرورة وولي الغيبة الا
 جمل وتغيير وجه الميت كما فعل صلى الله عليه وسلم بامر محمد بن وبعث اليه بامر الله عليه وسلم ويظهره
 على شق له وتقليم الخبأ وبقية ذلك معه ان جعل ولا تكلفه فيه وينزل ان يخرج منها وسمع ابن القاسم
 واشتد على الميت الفراءة والنجس من العمل **ابن حبيب** ذلك **ابن حبيب** **ورد** عن النبي صلى
 الله عليه وسلم ان من فخر ايم عنده راسه ومعه في سكرات الموت بعث الله ملكا الى تلك الموت ان يكون
 على عبط الموت وقال انما كره ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف العلماء على
 استجاب الفراءة على الفخر لم يث الجريز بنو قاتله الشافعي وفي الاحياء لا يمان بالفساد او على الفخر ونظره
 ان توضع الجنازة في المسجد وكذا الصلاة على الميت في الموضع خارج **قال** لا يصلي على
 المولود ولا يغسل ولا يخط ولا يصلي ولا يث ولا يورث حتى يستصلح عارضا بالثوب انتهى ويحس
 ان يدفن السقط في الثور من وجهه به ارجليس عيب تزد به بخلاف ما لا اوجه في كبر بله ردها به و
 يجوز ان يدفن في السجدة اياه ولا يمان بزيادة الفخر والجوارح الصلوات عليها عند الضرورة وقسوه
 الباب في غير ذلك وفي الفطر كناية **قول** وترى في سكرات الموت بعث الله ملكا الى تلك الموت ان يكون
 السوا وبقية **ابن حبيب** السوا في سكرات سنة موكدة فلا يقع لاحد تركها سجنون
 تاركه ايم عرفة اعنته رخصه عن التجريح بان تركه علانية استنجا به بامر الله تعالى واصبغ موكدة
 المازي لا استنجا به بالسنة كقول ابن منة لانتاركه السنن جاسق **الترويح** من التنا
 طيب لا يستنجم الوجوب لانا نوجب الصبر على ترك الصلاة وقال في مختصره والوتر سنة واحدة ثم عية
 ثم كسوف ثم استنفا **ق** واول وقتها العترة اربعة العشاء الصبيحة وبعده الشفق
 وداخلة طلوع البجر وضروبه طلوع البجر الوضوء الصبح **ابن حبيب** في جعله قبل صلاة العشاء
 ومن المدة سنة **الترويح** وزاد اعني ابن الحاجب بعد الشفق احتراز امثال الجمع ليلة
 العشر ايدل ايم ترك الامة الشفق عذرا هو الترويح في المذهب **ق** من السنة ونية فاليك
 من ترك الوتر بعد صلاة الصبح لم يفضله وليس تركه في العترة في الفضا ومن كان خلف امام في الصبح اذ حدة
 جنة كره وترليله في ذلك استنب له ذلك ان يقطع ويوتر ثم يصلي الصبح **قال** ابن القاسم ثم رخص
 ذلك لما سمع ان يتمان على ابن حبيب ويخطع الامام الا ان يصلي جرد **قال** المغيرة لا يقطع
 ولم يعرف في يبركة ولا غيبة **وعلى** قطع الامام في قطع ما سواه خلاف وهل محل الخلاف في قطع
 الصبح للوتر ان لم يقطع ركعة جان غفها تمام حتى خولا واحدة او الخلاف ولو غفها فافس

يصل على المولود

الوتر

انتهى وانظر قوله اذا لا يكون كصوف يوم عيد الخ وجوابه المفتوح تفطير المستحالة وفوج ذلك مع قول بلال
التفطير الميمون واخرنا اليه في تحريم الاشتغال بالعلم **فقال** المجمعون ان الشمس لا تشرق الا يوم الاثنين
والعشرون او التاسع والعشرون في الظهر الملة الامر بخلافه فكسفت الشمس يوم مات ابراهيم بن النبي صلى الله
عليه وسلم رواه الشيخان وكان عاشور ربيع الاول والبيضا في الزبير فكان وغيرهما وفيه كسفت يوم قتل
الحسين وكان يوم عاشور رابع ذلك الم اجمع في والنووي في الم روضة انتهى **واما**
ملاة كسوف القمر فتصل على اذ ارطقت حتى ينجم والمعمود في الفقه ذهب انها تصل في البيوت ولما كان
في الجموعة تصل في الجاه اذ اوج منعه من رعايتها جماعة فولان **قوله** عينة العيد سمع عينا
تعا ولان يهود على مراحركه وخيل غير ذلك **وصلاة** العيد برصنة موكدة وفي كونها سنة عيش
او كفاية فولان ويوم بها من تلزم الجمعة وهو البالغ العاقل المجر الذي ذكر المفتح وفي غيرهم من العبيد والنساء
والمسافرين فولان وعلى انهم لا يوم من بها جمل الحيوان ان يعلو ما وعود المشهور او يترك لهم ذلك او يطرده
لهم في الجماعة ثلاثة احوال وانظر صاحب التنبيهات القول الثالث وقال الم توجبه عكسه وهو كسرا
منها جماعة لا فائدة هي ركعتان بفجر اذان ولا اقامة ومنه معين لا يناسب الصلاة جماعة **وقال**
الفاضل عياض ان النداء بركعتين حسى ويحرم في الاول من سبعا با حرام وفي الثانية ستا ويتربع من سبعا با فخر تكبير
من خلفه ومن لم يسمع فخرى تكبير الامام وكثير من جموعه في الاول في خاصة على المشهور وروى لم يسمع في
في الجميع **فصرح** اذ انسى التكبير فخر اشمه في قول الم كوع جانه من جموعه تكبير ثم يقيد الفراءة ويبيد
بعد السلام في زيادة الفراءة التي قبل التكبير بان لم يتفطره حتى رجع راسه من الم كوع تمام في ربيعة فبذل
السلح بان فخره وهو راع في فولان المشهور ان يجرى كما اذا ذكر بقدر راسه وفيل يجرى في الم
تفطر وهو فاهم **فصرح** مرادك الامام في الفراءة بان وجدة في الركعة الاولى كثر سبعا بالاحرام وليس
ذلك في صلب الامام لجهة الامر اذا لم يسمع التكبير كما جزا الصلاة **وقال** ابن وهب يطر الم الاحرام بقل
وان وجدة في الثانية فبالرغم يطر من ثابلا حرام ويفض ركعة بسمع يده في طهارة التكبير في القيام
وامتنع كل قيامه من ثابلا التكبير مع كونه جالس على واحد وقال ابن عيينة يطر من ثابلا حرام ويفض
ركعة بسمت والمباينة تفطرت للاحرام ولا يطر للقيام بجلوسه في غير محل الجلوس **التوضيح**
وهو ان المصنف بان اترك الامام فخر راسه من ركوع الثانية فضى الاول في ستم تكبيرات بعد قيامه وعلى
يقوم بتكبيره اخرى زايدة على التتم كما هو الثاني فيم يترك ما يعتنه به او يقوم بغير تكبير فلو كان
ثم يفضي الركعة الثانية بسمت بالقيام وقراوتها بجمع والشمس ظهر **ابن حبيب** بفاف واخترت
ثم يخطب بعد ما يخطب في الجمعة ويفتح الخطبة بجمع بسمع تكبيرات ثبا عاشور ثلاثا في اثنا عشر
ولم يجرى مالت وفي تكبير الحاخير بتكبيره فولان فيصت للخطيب ويستقبل جان احد في الخطبة تما
في لانها بعد الصلاة ولو فطم الخطبة على الصلاة اعادها بعد ما استجاب له ايفاعها في الظهر او اجعل
من المصيبة الاربعة جان وفعت في الظهر او جلا يتفطر الامام والعاموم لا فطرها ولا بعد ما وفي العنينة يجوز
التفطر في لها بعد ما على المشهور ووقتها من حال الناجلة الى الشرا واللاتف في بعدة **ومن** من سبعا
الفصل الحبيب والتفطير باللباس وان يطر قبل الفقه وفي العكس وتأخير في التمر والمفتي راجلا
والمرجوع من الحرمي واخره الخروج بعد الشمس ان كان يتركها ان خرج حينئذ والا خرج قبل ذلك ويطر في
الحرمي يسمع بعينه وميليه وفي المصنف حتى يخرج الامام فيقطع ولا يطر اذا رجع ويطر في العينة من
البحر والافعى ومن سبعا من سبعا التكبير فقال له ما كان ذلك يحل مثل هذه

واغتار ابراهيم ان يغفر الله اجر الله اجر الله الحمد على ما هذه انا الدعاء جعلنا لك من الشاكرين زاد اصبح على
 ذلك الله اجر كثير الحمد لله كثير او سبحان الله بكرة واصيلا ولا حول ولا قوة **ويستحب** التطبير عقب
 عشر عشرة ابريقية وفيل سنة عشر **ولها** طهر يوم النحر وفي التطبير عقب النواجل فعلان المشهور
 لا يطهر عقبها ولا عقب المفضية في تلك الايام منها او غيرها ولا يطهر الله اجر ثلاثا وفي المختصر لا يسجد الحشم
 الله اجر الله اجر الله لا اله الا الله والله الله اجر الله الحمد ويظهر ناسبه ان ذكر بالغرب ويظهر الموت ان ذكر
 كما انما به جان ترقب سجود بعضي يظهر بعضه **باب** غسل يديك رضى الله عنه عن
 فوالله جل لا غيبه يوم القيامة تغفل الله منا ومنك وغفر الله لنا ولك فوالله اعز جده ولا انكره **قال**
 ابي عبيد لم يعرفه سنة ولم ينكره على رضى الله عنه فوالله **قال** عبيد ورائت احبائه
 لا ينطقون به ولا ينكرونه غير على من خاله لهم ويرثون على بعضهم مثله ولا بأس عن طي بالبيت اية به
قوله الاستسقاء الاستسقاء طلب المصفاة ان الاستسقاء طلب العظم وهو السنة عند الحسا
 جة الى الماء لزرع او شرب او حيوان جلة الك يستشفى من الصرا او بضعينة وفلة النقص كقصة المظ
 قال الصبي المستشفى بمصر للنيل خمسة وعشرين يوما متواليه وحضرها ابن الغاسم وابراهيم وغيرهما
وروي ابو مصعب عن مالك ان البرزخ للاستسقاء لا يكون الا بعد الحكة الشديدة وفي اقامة الغنصين
 لصلاة الاستسقاء لا جل العظمين نظرا فاللغصين فذلك منطوق اليه لخير من استطاع منكم من جعله اخاه
 بالي جعل وفي غير طاعة الموت للاغصين بطهر الغيب مستجابة ويخرجون الى المصلى في ثياب بظلة
 وجلين يخرجون من طريق ويرجعون من طريق طالعيد يروى على ركعتين طالع النواجل في غير ثم يجلب على الله
 رضى الله عنه طالع العبد يروى في التطبير بالاستسقاء ويبالغ في الدعاء واخر الخطبة الثانية ويستقبل القبلة
 مبنية ويجول ردا له تعالى ولا يلى المصلى الى السماء وما على اليمين على ولا ينطقه وكذا
 ك يفعل الرجل حاله عودا ولا يخرج اليها من لا يغفل عن الصبيان على المشهور ولا الحائض ولا البهايم والمضغو
 ران اهل الدابة لا يغفون من الخروج للاستسقاء وينعزلون بموضع عن العقلميس ولا يخرجون في يوم ثم
 يخرج جيد المسلمون ويستحب صيام ثلاثة ايام قبله والصدقة ويا من الامام بالتوبة ورد المطالم والتبا
 عات ويجوز التنفل بالمصلى قبلها وبعد ما على المشهور **قوله** يخرج رغبة وتفضي للنزول المشهور
 ران العجم رغبة كما قال وفيل سنة ومعنى كونه تفضي انه اذا طأ الوقت عن ركعتي العجم فضاها بعد
 لطلوع الشمس وطل الناجلة الى الزوال وكون ما يفعله فضاء هو احد الفويير وغيره كعتان بنوب له ترابها
 عن تراب ركعتي العجم وكون الفضاء الى الزوال والى عدها هو المشهور عن شعوب يفضي بعد الظهر وفي الليل والنهار
جرع ما لم يصل الصبح ولا العجم حتى طلعت الشمس والمشهور انه يفداه الصبح على العجم **وقال**
 ابراهيم يفداه العجم **جرع** شرط ركعتي العجم ان ينوي له اية معينة وان يعطيها بعد طلوع
 العجم جاء صلى ركعة قبله وركعة بعده لم يجز له ولو تحرس على المشهور خلاها العبد الملك
جرع مرد فلان العبد جود الامام في الصبح او افهمت وهو في العبد ولم يكرهاها فخرج الامام
 على المشهور وفي الجلاب يخرج ويركعها ان اتسع الوقت واما ان افهمت عليه الصبح وهو خارج المصيبة
قال لا طيبه الله وانه ان لم تجف جوات ركعة فليركعها خارجا وان غاب ذلك فليركع الامام
جرع قال السليمانية صلاة العجم في المصيبة احب الى منها في البيت لانها سنة والظهار السنة خير
 من كتمانها وركعتي المصيبة بعد طلوع العجم صلاة وتكفيه عن التوبة وفيل لا تلحق عنها جودها بعد التوبة
جرع ركعتي العجم في بيته ثم انزل المصيبة وفي رايان مشهور ان عليه الركوع قبل بيته ركعتي

العجم

البحر، تحية العتبة **التوضيح** وهو الذي هو وفراوتها بام الفردان فكل على المشهور وفيه سورة خيرة
وفي قوله اما باله الآية في الاولي وفي قوله الكتاب تعالى الآية في الثانية **وقال الشيخ زرد**
وابرؤيه انه عليه الصلاة والسلام كان يفر فيهما بخل يديها الشاخر ورفاهه والله اعلم وهو في مسلم وحديث
ابن عمر بن الخطاب عنه وقد جرب لوجع اللسان فيح وما يفر من فرأها بالم والم لم يحبه الم لا اعله وهو
بطاعة او فريب منها **فصوله** والعرف يفضي ابرأ ولا التوال الماذن ان العرف يفضي الى التوال ولا يفره جاد
هنا ان مر عليه جرف ايد صلاة جرفه انه يجب عليه فضا ولا ايد اول لا يمسك عنه بمعنى زمانه ولو طال وان
هنا العرف وان تعطل يجب فضا ولا تتركها جاته وعلى ذلك فيه بقوله وبالتوال **واعلم**
ان فضا الجوايت واجب على العرف لا يجوز تاخيرها الا لغيره **قال ابن رستم** ليس وقت
المندسية لا يجوز تاخيرها عنه لخال كفي وب الغنم للعصر وخلقها للصبح لقوله ان ذلك طرها ما
موم تعاطى وكذا الف العنة عند ابر حبيب وانما هو من تعجيلها خوف تعاجلة الموت ويجوز تا
خيرها المدة حيث يغلب على كنهه اذا وها **قال المروني** يصل العدايت على قدر الحاجة
ابن يحيى قال ابو محمد صالح اخلا لا يمس من مفرها ان يفضي يومين يوم **ابن القبر** بن توبة من
فرك في صلاته ان يفضيها ولا يجامع حل صلاة صلاة ولا يقطع التناول الا جلفا وانما يشتغل بها ليلا
ونهارا ويقتطعها على وضوء عاقله واخبار دنياله ولا يفرم عليها شي الا ضرورة العاقل ولا
يشتغل في امورها الزائدة على حاجته حتى اذا اجاء وقت الصلاة اقبل على فضا الجوايت وترك
انواع هذه ما شوم **ابن خا جبر** ونقل القنادل ان مرفضا يومين في يوم لم يتركها وها
اقل الفضا **ابن خا جبر** وها طر لا اعرفه واجتمعت ابي رستم بان مر عليه جوايت لا يتنجل من سور الشجر
والسور والفرج ونحوها فابلا جان جعل ثيب وانما ترك الفضا **وقال ابن القبر** يجوز له
ان يتنجل ولا يجرم من الفضيلة انتهى **ونجس** فضا الجوايت سواء تركت سهوا
او عمرا او جهلا كالمستغاضة تتركها جهلا بغيره كانت او كثيرة **وتفصي** كل وقت من ليل
او نهار ولو والامام يخطب في الجمعة جان كان من يفتن به اخبر من يليه انه يصل الفرض
انظر المعيار ويضيقها على نحو ما جاتته من سر ولو فضاها ليلا او جهر ولو فضاها نهارا
وان جاتته في السبع صلاعا كغيره ولو بعد ان حضر وان جاتته في الحضر بارها وتوفضي في السبع للار صلاة
الصبر فطيل انها الاصل **واما** ان تركها وهو صحيح ثم مر في جاته يعليها فخر لها فته لو
جوب الفضا وان تركها وهو مرفق ثم صح جاته يفضيها على اتم وجوبها لار صلاته لها بغير
لحافته لعارض الفرض وفظال **واعلم** ان الترتيب المعتاد اليه بقوله وبالتوال على ثلاثة
افضل من ترتيب الصلاتين الحاضرتين الوقت ولا يشمله كلام الناهم لان كلامه في فضا الجوايت وتر
تيب الجوايت فيما بينها وترتيب الجوايت مع الحاضرة **واما** القسم الاول وهو الترتيب بين
حاضرتين **مثاله** العصر وعصر من يوم واحد في ترتيبهما ان يصل الظهر او لا ثم العصر بعد
صا واجب شرط مع الظهر والفرقة ما قبل مع الترتيب ان نكس في صلي العصر او لا ثم الظهر فان
كان عامر الاعاد العصر ابد الاتفا وكذا الجاهل عن ابن رستم وان كان ناهيا الاعادة في الوقت بل لم
يعد له حتى خرج الوقت فمشتور فقول من ابي الفاسم عظم الاعادة وسواء ترك الاعادة
في الوقت عمدا او جهلا بالحكم او بقاء الوقت او نسيان المشهور لا يبيد جره راجع الفلمشاني
واما القسم الثاني وهو ترتيب الجوايت في انفسها ان كان يعلم ترتيبها فبما علم ابن رستم ان في

امور

فصلها ولا يبر

امر
على

۶۹۲-

بما لا امام بقالة المدونة قال مالك ان ذكر الامام صلاة نسيها فليقطع ويعلمه فيقطعون **الم**
 مفتقون والابرعة للامري بين الجمعة وغيرها فيقطع ما خلفه وما سواه عن العشاء واما المأموم
 بقالة المدونة قال مالك وان ذكر صلاة وهو مع امام تقاضى معه فاذا سلم الامام سلم معه ثم صلى ما
 نسي وبقيته ما كان فيه مع الامام الا ان يكون صلى قبلها صلاة يترك وفتها وقت التي صلى مع الامام
 فيعية كلها جميعا بعد العائنة مثل اية من الصبح وهو مع الامام في العصر فانه اذا سلم الامام صلى الصبح
 ثم اعاد الظهر والعصر والاعتداء بقالة المدونة قال مالك ان ذكر في صلاة نسيها دعوه في خمسة غير هذا
 فليقطع ما لم يركع وصلى ما نسي ثم يعيد التي كان فيها وان على ركعة فتقطعها ثم يقطع وان ذكر وهو في شعب
 مسلم ثم صلى ما نسي واعاد التي كان فيها وان ذكر ما بعد ما صلى من ركعة ثلاثا ثمها اربعاً انتهي وهذا يتبعها
 اربعاً بنية العزم فزاله ابراهيم بن ابي نعيم النخعي وهو قول فضيل بن عياض **ابر ع** جنة
 ولو ذكر اليه في صلاة جهر التي يقتب القطع وعنه ايضا **ابر** **ث** في المدونة
 يقتب القطع ان احرم ذكر الامام **الم** **از** مذهب المدونة من صلى صلاة الاخرى لم ينس
 صلاته بل يعتد بها وانما يعيدها في الوقت استحب **ابا** **تب** ما تقدم من تصادم المأموم مع
 احرى مما جاز الامام والثلاث والثانية من ذكر الامام غلبة فيما ذكرى ايضا ويعيد اما ان كان مختاراً فلا
 خلاف في بطلان صلاته وقلعها بذكره او ما سواه والثالثة المصوب في الف وجدة الامام راكعاً في غير
 تخيير في نوى بها الركوع ناسيا للاحرام وعلى صلاة هذه المأموم في هذه المسألة الثلاث صحيحة فتما
 حاية واجب واعادته مستحب او واجبة انه لا منافاة بين وجوب التماضي ووجوب الاعادة كما
 ياتي عن الجليل لان الفتى في الصحة بسبب الخلاف غير الجميع واجباً وهو بالحلة فيما فيه مستحب
 لفضل الجماعة واعادته واجبة ابتداءً بطلان صلاته اما مسألة المأموم يذكر يسير الجوايت مع الامام
 بقالة ابن الحاجب وان كان ما سواه متماضي ووجوب الاعادة قول **ابن** **ط** في ظاهر هذه
 العبارة ان القول بالاعادة اية او الاعادة في الوقت لا مستلزام وجوبها كونها ابدية واستحبها
 في الوقت ولم ينعرف في المواي التوضيح من هذه في توضيح انتهي **قلت** في هذا الم ينعرف في نشر
 حه ابراهيم السليح ايضا وقول الشيخ خليل لا مؤتم فيعية في الوقت ولو جمعة يفتي في صلاة
 ووجوب تماذيه عليها واستحب الاعادة ولذا اختارها بالوقت **واما** مسألة مرغف مع
 الاعادة الامام غلبة يظهر من قول الامام المواي والامام الفلثاني بطلان صلاته ووجوب اعادتها
 ابتداءً واستحب التماضي من اعادتها لم يفتوا بغيرها ونقل الاوروي ابراهيم بن حبيب من ضعفه عامة او ناسيا
 او نفلوا بجمعة عليه صلاته بان كان وعده فليقطع وان كان ما سواه متماضي او اعاد وان كان اما الاستئناف
 في القصور والغلبة ويستمر في الفتى انتهي في هذه رواية ابراهيم بن حبيب عن مالك لا قول لابن حبيب ونقل
 الثاني في الحجة الوهاب انما تماضي المأموم لا الرخص ليس يمتنع على انه بجمعة وجازعته بعض العلماء
 ان تكون هذه الصلاة صحيحة وكانت صلاة متعلقة بصلاة امامه بوجه لا جاز ذلك موافقته لا امامته
 انتهي في قوله وجازعته بعض العلماء ان يظهر من ان العشاء بطلان **واما** مسألة المصوب
 التي وجد الامام راكعاً في غير تخيير في نوى بها الركوع ناسيا للاحرام في شرح الامام انه يتماضي

وجوبه لا يوجب الاستحباب، فيلزم بالقسمة انتفاءه وعلى الأول فصلاته صحيحة، والى الثاني وجوب الاعادة تعارضها مع الاعادة لم يفسد احدا
 نها وعلى الثاني بالاطاعة باستحباب التمام في مراعات لم يفسد بالحق، ووجوب الاعادة لا يكونها بالاطاعة، **وجوب**
 التوضيح نحوها، بلغة، وهو ينشأ من وجوبها وهو ظاهر القدر او الاستحباب، وهو الذي في الجلاب ثم قال
 التلميح ان غلب في الاعادة تعارضها مع واجبة او مندوبة فقال ابر القاسم في هذا احتياطا وانه في الجلاب انه
 يوجب علته، وجوب انتفاء بعضهم التلميح ان من احتياله عدم الوجوب وكذا في بعضهم غيره، والذي
 يظهر ان معنى الوجوب ايا كما قاله ابر الجلاب ان قلت لا يمتنع ان يكون معنى الاحتياط الوجوب بل انه
 اذا كان انتفاء واجبا فلا يوجب الاعادة ايا وجوبه بالانسان لا يجب عليه علته، **بالجواب**
 ان الامايات يمنعها الجواز ان تكون هذه الصلاة غير مجزية ولا كنه امره بالتماضي مراعات للثلاث
فصل في معنى الاشارة بالاعادة الجواب فقال اعاد الجواب وقال ابن العاجش هو استحباب
 بالانتفاء **فصل** في الامام المولى وثبته ابر القاسم في قول الشيخ في تفسيره المروي في الصلاة
 احرامه وذكر جايته علوه انه تنبه على ان المصلي في صلاة الفصحة في تمام الماسوم وقلع غير اياها في
 البطالة في كل من هذه البطالة في مسألة الفصحة والصحة في الاخير يروى انه اعلم وفه تفهم ان
 مسئلة في امر الوتر في الصبح مع هذه النواير جارية على غير المشهور **ولتختم** هذه الفصل في كسر
 نواير وفوا على مقتضى ما على معرفة ما يجب على من عليه طوائف لا يرد في بعضها او داره وجعل
 ترتيبها على القول بوجوبه **فالامام** ابو عبد الله المازني اخبر الناس في هذه اربعة اركان اعتبار
 تحصيل اليقين برأية الثلاثة في رفع من الطلوات اعطاء عدد رتب ما يليك جميع حالات الشكوك **في**
ذلك لو نسي صلاة لا يرد ايا الطلوات الخمس جازنه يصل في الخمس صلوات لان كل صلاة من الخمس يصل
 ان تطوع هو المنسية فصارت حالات الشكوك خمساً يوجب ان يصل خمساً الى من نسي جميع احو
 الشك وانما اعلم غير الصلاة ونسي جميعها جازنه يصلها غير ملتفت لغير الامام لان الصلاة لا تختلف با
 اختلاف الالهام انتهى، وهذه الصلاة الواحدة، واما المتعددة فيصل في جميعها في صلواته الغير معلومته
 والصلوات الغير اما من الوالية او غير متواليات فيصل في جميعها في صلواته الغير معلومته
 ينتهها وثالثتها رابعها جازا عدد ذلك **وضابط** ما يجزئ بحال الشكوك فيها ان يصل في الو
 احدها خمساً ثم كل ما زاد واحداً في المنس من زادها في المفضل في الصورة الاولى حيث نسي صلواتين
 يصل سنتاً على ان متواليات ويستقيم له تقديم الظهر وفي الثانية سبعا وفي الثالثة ثانياً ولو
 ترك خمساً الصلوات تسعاً وهكذا في الصلوات الغير متواليات في صلواتها او صلاة رابعتها او
 صلاة خامستها، والخمسة في ذلك انه يصل مثلاً الا في غير متواليات بل يشترط المنس في صلاة وثالثتها ابدال
 بالظهر مثلاً ثلثين ثلثتها وهو المغرب ثم ثلثة المغرب وهو الصبح ثم ثلثة الصبح وهو العصر
 وهكذا الى ان يصل من ثلثين صلاة رابعتها ثلثين من اربعة الظهر وهو العشاء ثم ثلثة العشاء وهو
 العصر وهكذا الى ان يصل من ثلثين صلاة خامستها ثلثين من الخامسة وهو الصبح ثم ثلثة الصبح
 وهو العشاء الى ان يكمل مثلاً وان نسي صلاة وسادسها يصلها سلاتان متماثلتان من يومين لان
 سادسة كل صلاة مثلاً سادسة الظهر ظهر وسادسة العصر عصر وهكذا او عظمه ان يصل
 الخمس صلوات ترتيب **المازني** يصل في غير وقتها غير لازم لحصول المطلوب باعادة الخمس صلواتها في
 قوله يصل كل صلاة من الخمس ثم يعيد ما غير لازم لحصول المطلوب باعادة الخمس صلواتها في
 وهذا احسن الاثقال النية فيه من يوم ولا غير مرة فقط، وفيما قاله تنتفع خمسة انتهى وكل ما زاد

عنا

في

على

على ذلك فإنه يرجع لما ذكره من صلاة وما يعتقها أو ثمانية أو نحو ذلك **وضابط** ما زاد على صلاة
وسادسها ان تقسم عدد المعصومة على خمس فإن أنقسم بقسم خاسمتها جعلت ثمانية بالخامسة
كما تقسم من ثمانية على خمس صلاة وعاشرتها أو صلاة وخامسة عشرتها وإن لم ينقسم بقسم واحد
لثنية مماثلة للاولى فيصلي الخمس من ترتيب كما في صلاة وما دسستها ثمانية صلاة وحادية عشرتها أو سادسة
عشرتها وإن لم ينقسم ولم يبق واحد جالبا في اسم المنصية **مثال** خمس صلاة وما دسستها جالبا
في اسمت عدد المعصومة على خمس بقدر اثنا جالبا خمس صلاة وثانيتها وحكمة (أنه يصلي ستاتين
الينة كما في المعصومة العينية المتواليمة وصلاة وثانيتها الباقية ثلثا ثلثة جالبا خمس صلاة وثانيتها و
صلاة وثانيتها الباقية أربعة جالبا خمس صلاة ورابعيتها وفد تقسم حكم من خمس صلاة وثانيتها و
رابعيتها وثانيتها عشرتها هو ثانيتها وحكمة أو اما المعصومة العينية كظهر وعصر من يوم لا يترك
المسابقة منها أو ظهر وعصر ومغرب ثلاثا أيام لاية رابعة ترتيبها **ضابط** ما يخط بالالت
الشكوك في ذلك أن تضرب عدد المنصيات في أقل منها بواحدة ثم تزيده واحدة على خارج الضرب
جمع الصورة الأولى من هاتين تضرب عدد المنصيات في واحدة باثني وتزيده واحدة يجعل ظهر وعصر
وظهر أو باثنية تضرب عدد المنصيات في واحد باثني في واحد يجعل ظهر أو عصر
ومغرب باثني ظهر أو ركبان عليه أربع تضرب على ثلاثة باثني عشر ويزيده واحد اجعل على ثلاث عشر
ظهر أو عصر أو مغرب أو عشاء ثم مثلها ثم لخضر أو المدة أربعة بعد الفهم على السابعة على ترتيب
العوايت في انقصها بقل لانها معينة والعقول ترتيبها وفي الفهم الأولى على تعيينها وتقسيم
تبعها معا لا لا ما لم يوجبه الله العارزي انما ذكرنا هذه المسائل ليذكر الطالب جملتها فيمكنه
من كراهة بعضهم فيها انتباهها وتيفك ايضا سواها من المعاني البغية وغيرها مما يطأ الله انتهي
الشيخ زروق ومكي لم يحصرها عليه صلاة أو صلاة وغيرهما فإن التمرى بكيفية ويجتهد لظنه
بلا وسوسة وهي العمل على الشك بلا علامة كما يجعله كثير من الناس من صلاة الظهر كونه لم ينس
طوها وكانوا يفعلونها مرة ومرة لا يصح طها سمعته من شيخنا ابي عبد الله محمد بن يوسف النوري
من غير تعلم علمها ودليانة ينقله عن الفراء في مجلسه وكنت استحسنه فقلت لك بغير عت به انتهى
نواب نعل لطف واظف ، **نجمة غني قرأ ويح تلت** ،
وقبل وتر مثل ظهر عصر ، **وبعد مغرب وبعد ظهر** ،

اخبر رحمه الله ان (التنجيل) بالصلاة مندوب / يا مستحب ومعنى الحلاق انه لا حدة لعدد التنجيل ولا زمانه
مخصوص بل يستحب ان يفعل منه ما استطاع في كل وقت من ليل او نهار بربعة الامة وفت النهي عن ذلك كما
تقدم في الاوقات قبل قوله منها السورة بعد الموافقة والمناكحة منه نجمة المصحة وصلاة الفهم
وتر او بحر رمضان وما قبل الوتر وهو الشجع وما قبل الظهر والعصر وما بعد الظهر والمغرب **اما**
استحباب التنجيل في المساجد من قوله عليه الصلاة والسلام غير اعلم الله تعالى ولا ينزل العبد من التراب الا بصل
حتى احبه الحديث **واما** نجمة المصحة فمما به العجيب اذا دخل الحرم المصحة فليح كم ركعتين قبل
ان يجلس في الامام فيحمله فيحمله ركوعه اللذان في الغاض عيا في نجمة المصحة بضيلة
قال مالك وليست بواجبة **ابن عمر** علي هذه الجماعة البغية **التوضيع** ان قيل بمنية
النجدة ما بعد **ثم قال** علما ونا وليست الر كعتان من اذ تير لانتها لال الفضة بعد تمييز
المصحة من سائر اليهود بل ذلك لو صلى في روضة اخص بها ولا يخالف بالم كوع الامم في الجلوس

وابن عبد الحكم يرضى ركعة مخفيا، ويدخل معهم **المسوا** وفيه من الغيرة ان يستحب ان يتم صلاة
جاءه اذا اقيمت عليه الصلاة وهو في النافلة وكذا في ايضا اذا كان يصلي في جماعة في رمضان **فصرح**
ما دخل المسجد وهم يصلون القيام وعليه صلاة العشاء جردى ابن القاسم يعاينها ويدخل معهم، وقال ابن
حبيب انه تأخير ما ويدخل معهم في الفلاح ما لم يخرج الوقت الفتح للعشاء وعلى الغزاة والآخر في قيام رمضان
فصل صلاة العشاء وعلى الغزاة الذين جردوا لك كما يعقله بعض الناس الصيغ **فصل** الامام اجو
عبد الله الاعمى والعرف ان يكون القيام بعد العشاء الاخير جردوا الامام ان يقوم عليه فانه
كثرت اما ما يجمع التوقيف وهو بالرأي جعلته قبل العشاء وقد خلت جليليت شيخنا ابا عبد الله برعمة
بفالك من استعملت بطلان ذلك القيام جفلات عليه قبل العشاء جفالك اعزتك او ذرع مرهة او رة الا يخلص
انتصهي وتقدم الخلاء على الشيع الفتح على الوتر واما التمدد قبل الصلاة وبعد ما جفلك وب لفوله
على الله عليه ربح رباح على اربع ركعات قبل الظهر واربع بعد ما حرم الله عليه على النار خربه ابو دا
ود **وجز الموطن** وجميع مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله امرء امكن قبل العصر اربع
وقال صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين بعد المغرب لم يتكلم بينهن بمسوء وعذر له عباد الله ثلثين
عشرة سنة ومن العدة لم يوفت قبل الصلاة ولا بعد ما ركوعا فلو ما وانما يوفت في هذه الاعل
العراق الشيخ يستحب التمدد بعد الظهر بربع ركعات يسلم من كل ركعتين ركعة قبل العصر
وبعد المغرب ركعتين **ولم** في الرسالة وان تجعل ركعتين ركعات خمس **الجلال**
الركعتان بعد المغرب مستحبة كل ركعتين ركعتين **فصل** في الفاضل عياض ركعتان بعد السو
غور وخيطة **فصل** الباجي شرعه عن الفاضل هذه القيام التي يقوم بها الناس في صلاة العشاء
مشروع في السنة طها يوقون في يوم تنهم وهو افضل ما يمكن في حوال الفارة وانما جعل ذلك في المساجد في رمضان
لكي يحصل العادة الناس فضل الغزاة ان بالقيام بالقرآن او كله وليجمعوا كلامهم في اجزأ القصور انتصهي
ونحوه للامام الحاج في العشاء **فصرح** في الرسالة ثم جعل الشيع والوتر جهم او كذا يستحب في نوافل
اليل الا جهار وفي نوافل النهار الاسرار وان جهم في النهار في تنجله جواسع يربط وان اسر في اليل في تنجله في
لك واسر **فصرح** والجمع في النوافل في موضع خفي والجماعة في سيرة الجاهل كان المواعظ مشتط او
كانت الجماعة كثيرة في ذلك على العشاء وروى في غير قيام رمضان كما مر **التوضيح** وهذا
تعليم ان الجمع الذي يجعل في ليلة النصف من شعبان واول جمعة من رجب ونحو ذلك بركة عظيمة وفيه خفي
جماعة من الاصحاب على ذلك بل هو خير من غير ذلك ما بعد انتصهي **فلمن** وروى الفقيه والعلما
احرث في هذه الوقت عنده ثلث ايام ليلة الجمعة يجمع القويين جماعة كثيرة الا ان يقال ينسحب عليه عظم
رمضان والله اعلم **فلمن** ما يناسب في هذه ايام السجود التلاوة **ابن الحاجب** وسجود
التلاوة تفضيلة وفيه سنة وهو احدى عشرة الاعماد والمعدة والتميز يومون وسجود وروى
واول الحج والعمرة فان التمدد الطمخ والمجرة وروى اناب وفيل شاب وصلى تعة وروى وفيل
لا يسمعون **فصل** ابن حبيب وابراهيم فمصر عشرة ثمانية الحج والتميم والانشاف واخرها
وفيل لا يسمعون **دروى** اربع عشرة في ثمانية الحج وفيل اختلاف وقال حقا ابراهيم في الجمع في هذه
والاخرى عشرة العز ايم كما في الموطا ايا التي يحرم عليها الفارس بالسجود حنة شاولينا طط عليه ذلك
والاربعة الاخرى ونهاية التاكد ثم قال ابن الحاجب وبنيمة الفارس وقاصد الاستماع ان كان الفارس
لحالة امته ان ترك الفارس السجود في سجود المستمع فوالا في مختصر الشيخ خليل ما يشره تنه

باليمين ان الصورة والنسب الاول حرف يمين واليمين ان التفتحة البادى الاخر وترى لى ابادى حرف ماصور
 الكلمة اذ لم اعتبر الزاوية لا لتغير النجاسة والتغير (المشار لى) بالتأثير ولم يخصص ذلك للنجاسة الاول الاصل في
 الاثر وتعداه في الاخيرين والجماع الجهر والجلوس للفتحة واما التفتحة رزك السجود القبلى والبعد في جفال
 ابي عرجة ان مسعود عن سجود خيل منجدة بالقياس بان له افعال ابي رتبة لا تبطل الا ان كان عن ثلاث منى وفي
 المعونة قال ذلك من مسعود عن سجود المسجود على صبيحة منى ما ذكر ولو بعدة منى ولو انتفى وضو
 له فتوضا وفضاهى واما حذر الامام مسعود العاموم في المصلاة وكل مسعود مسعود العاموم جلالا امام يجهله
 عند الاركعة او سجدة او تيممة الاحرام او السلام او اعتقاد نية البريضة **وروى** لى ان قطن بن ابي النضر
 صلى الله عليه وسلم قال يجر على من خلف الامام مسعود جاز مسعود الامام فعليه وعليه من غلجه وجهم رفونه
 مسعودا بالنسبة للزيادة والتفصيل ان من غلج سنة عمدا او زادا عمدا الا ان سجود عليه وهو كذا لك
 اما ترك السجود عمدا فمضى ابي الحجاب فيه ثلاثة اقوال الصحة ولا تسجود فيه وهو لما لك وابر القاسم
 لان السجود انما اتى في المسعود **الشيخ** يطلع فالد ابركسنة **الثالث** تصح ويسجد فانه اشبه وسيا
 في الكلام على الزيادة عمدا او مسعودا واخواتها في المصطلحات ان شاء الله تعالى **تنبيه** ما تقدم من حل
 كلام الناظم من التفتحة لموجب السجود بترك السر والجهر في محله او الصورة انما ذلك في البريضة اما
 من ترك ذلك في الناجلة جلا مسجود عليه وكذا الخالف مسعود البريضة مسعود الناجلة فيمضام للثالثة في
 البريضة لا يرجع وفي الناجلة يرجع ما لم يفتحة الم كفة الثالثة واذا رجع في البريضة او الناجلة فانه
 يسجد بعد السلام لزيادة القيام نظر عليه في المعونة جلا الناجلة للبريضة فلهنا انما نحن لا اعتبار الامر
 بالمجوع فقط وكذا اترك ركنا او لما في سجود البريضة لبطانها او الناجلة اذ لا يجب عليه اعدا
 طتها لا بتعمد ابطا لها وهذه امعنى قولهم السجود في الناجلة كالسجود في البريضة الا في غير مسائل
 السر والجهر والصورة والقيام للثالثة وترك الم كفى مع الطهور او يفضهم في ذلك
وسجود بنجل مثل مسعود في برية سوى خمسة سر وجهر وصورة وعقد ركوع جالسا للثالثة ورك
 عن الم كفى في سجود او لما في التفتحة **فروع** من ترتب عليه سجود مسعود في سجود في ارمو
 ضع ذكره الا ان يترتب عليه صلاة الجمعة جلا في سجود الاله الجامع بان يسجد في غير الم كفى ولم يفتح
 كى الجامع مع التفتحة على ما يلحظ ان يرفعه في جامع تصح فيه الجملة ومعة الظاهر في السجود
 البعدى واما الفيل جانا يتصور ذلك على قول ابي القاسم ان الطهور معتبر بالعرف فعلى قوله اذا انسى
 الامام او السجود الذى مسعود به جازفة الامام ان يسجد قبل السلام فسلم وخرج من المسجد ثم تقدم
 بالغرب يرجع ويسجد في الجامع وتصح صلته ولا يتصور ذلك من قول الشيخ ان الطهور معتبر بالخروج من
 المسجد فعلى قوله اذا لم يفتح حتى خرج من المسجد جات السجود ويغفر النكاح في الصلاة بان ترتب
 السجود عن ترك ثلاث منى بطلت وان ترتب عن اقل لم يطل وجات السجود **فروع** من ترتب عليه سجود
 مسعود في سجود اى وقت ذكره ليل او نهار فالابن ناجم وقد ذكره الحق عن بعض شيوخه في جفال ان
 ترتب من غير وقت في سجود من نافلة في غير وقت انتهى عنها وهو تيميز او خلاف قولنا وهذا
 ايضا ظاهر في السجود البعدى والقبلى اذ ذكره في قرب الصلاة واما ان لم يجلس سجود على تعجيل في صحة
 الصلاة وطلانها كما تنظم ويأت **فروع** من المعونة قال لك من سجود اجد يا ربك بعت وهو
 في برية او نافلة لم تجسد واعد له منها فلا يسن القاسم جازا في غير معاهديه سجد هذا **ابن جوشن**
 وذكر ان كانت قبل الصلاة وهي لا تجسد الصلاة بشرطها كالتسبيح في الصلاة انتظم واما ما تنصه الصلاة

خ
 واما

تركها جانبا لما ليس بسلامه من الاول واخره والثانية بطلت الاولى وعارضا اخر الصلاة بطلت الصلاة وان احرم
 بالثانية بغير سلامه من الاول ولم يتصور في ذلك اربعة اوجه لان السجود اساس جريضة او ناجلة وفي كل منهما اما ان
 يتركه في جريضة او ناجلة بان كان السجود من غير طهارة في هذه الثانية او تركه بغير طهارة في
 ولم يرجع ركنه بطلت الاول ثم ان كانت هذه التي ذكر فيها ناجلة انقضت وان كانت جريضة فخطاها فيه
 يفتقر ركعة بان عطفها المستحب له تمضي عنها وانما يقطع لوجوب ترتيب يسير العوايت مع الحاضر
 بان كان ما هو متعادلي كما من غير ذكر صلاة في صلاة وان لم يخل الفرائض ولم يترك الفرائض الثانية و
 سجدة للاصلاح الاول كانت الثانية جريضا ونجلا ورجع بغير سلام كان وحده او اما ما هو ما كان السجود
 من غير طهارة في جريضة متعادلي ولا شيء وعليه وان كان من غير طهارة في ناجلة بان الحال الفرائض او تركه في ا
 لثانية متعادلي ولا فضا وعليه الاول وان لم يخل في غير متعادلي ايضا **فصل** في البدنة ويرجع الى الاول
 ما لم يترك ركعة او سجدة او الفرائض كما في العوض ثم يمتحن التي كان فيها ان شاء ويذكر في السجود الفيل
 التي بطلت الصلاة بتركه مع الطول عنه قول النائم وجوب قبل ثلاث سنين وصحة التخصيل كله بغير ما فيها
 ذكر بعض صلاة في صلاة **فصل** في ترتيب عليه سجدة قبل ما اخره حتى سلم جلاسه وعليه وكذا الس
 في تمام الركعة في سجدة قبل السلام جلاسه بغيره ولا شيء وعليه ناسبا كان او منتهرا من اعاد للبلاد **فصل**
 في التلخيص للمصنف سجدة تان كثر ام اقل كان من نفس او زيدا ذلك او كذا **فصل** في احوال السجود او التلخيص
 او الغيام فقال في الفاسم ذلك مفتجر وقال في سجدة عليه السجود وجزى اشعب فقال ان الحال في غسل
 يشرع فيه الطول كالقيام من الجلوس فلا سجدة عليه وان لم يشرع فيه الطول كالقيام من السر
 كوع او الجلوس من السجدة في سجدة في اليسان ومروا مع الافعال **فصل** في سجدة عليه السجود
 فيه معاينته فيه السجدة وبعض الناس لا يخل الصلاة به معاينته وهم بطلانها به اما التقاف او على المشهور
 عند ذلك قول الشهاب الفرائض الفاعلة ان مرثك هل يصح ام لم يصح فلا سجدة عليه فلا يجانظر با
 لغير في هذه الفاعلة ويرى من شك هل صلت ثلاث ام اربع اجابته بينه على ثلاث ويسجد بعة **فصل**
 الرسالة ومن لم يدر سلم او لم يسلم سلم ولا سجدة عليه وفان في العرونة لو شك في سجدة في السجود اربع
 انها السجدة لا شك فيه ولا سجدة عليه في كل سجدة وسجد في سجدة وفان في السلام ما لك لو فرأى الم كغيره لا غير
 تين بام الفريان وسورة في كل ركعة مسجودا سجدة عليه **ابن** وندى كما لو فرأى سجدة تين او ثلاث في كل
 ركعة مع ام الفريان في الاول **رواية** ابن الفاسم ان سورة في سجدة بغيره فلا بأس وفان في التلخيص الفري
 يضة لا يجزى عنها الا الاتيان بها **وفي** العرونة في ثلاث من سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 وان جهر فيما يسجد فيه سجدة بعة السلام وان كان شك في سجدة فلا سجدة عليه **وروى** ابن الفاسم
 خفيف الجهر فيما يسجد فيه سجدة بعة **ابن** عيسى في طاهره وصحة ومن نص في طاهره في العائنة في ا
 لصح ثلاث ثم ذكر طاهره سجدة على المشهور فاله ملك في القلبية وروى اشعب لا سجدة عليه
 وكذا الفخر على طاهره كلام الشيخ خليل كان يجهر في العائنة في الطاهر ثلاث سجدة طاهره وقال شارحه
 المواق لم اجدها منصوطة وان قرأ العائنة على وجهها ثم مضى في السورة فتذكر في ان يجهر في طاهره
 ما على صحتها المطلوبة فلا سجدة عليه واخرى في السجدة اذا خالف في فرائض العائنة والموراة
 مع آثم اعادها وسمع اشعب لا سجدة عليه وفي العرونة لا سجدة على من قرأ السورة قبل العائنة ثم تذكر
 جهر في العائنة واعاد السورة ولا على من قرأ السورة في الم كغيره في **وفي** معاد في الفري
 شك في فرائض ام الفريان بعد ان قرأ السورة جهر جهر ام الفريان والسورة انه لا سجدة عليه بذلك

ساريس

كله وكذا لاشي وعلو امام اذا اراد الموت من غلبه لم يوف على مساره التي يمينه عياض العظماء ان يدير العجل
من جنسها عجم كالاشاره بالحاجة واصلاح الشرب وعك الجسة وتنبطه وكذا لاشي وعليه في اعلاه ستر
لا تسفلت ولا في مثنى الصف والصفي المنته اذ جرحه اوله في ما بين يديه اوله في ما بين يديه سوا في هبت
امامه او عن يمينه او عن يساره جاز بقدر قطع وطلبها ولا على موتهم فتح على امامه ان وقف في جرحه او قبل
دروى ابن عبيد لا يفتح عليه الا ان ينتظم القبح او يخلط واية رجعة بآية عذاب وان لم يفتح عليه
حرف تلك الآية وان تعذر ررعه ولا ينظر عفا يترجى وكذا لاشي وعلى من رمة جاله في الصلاة لتساوب
ويقطع الفراء لا حينئذ ولا على من يصر في صلاته الحاجة او يفتح يمينه يدير ان لم يصفه عينا اذ لا يسطم
منه البصا **المازري** التمنع لضرورة الطبع وانيس الجميع عجم وسمع ابن الفاسم التمنع لا يعلم
منظر لا يغير جبه **ابن رستم** التمنع الجاهل السلام يخل في فرائضه **ابن رستم** وعن مالك انه اذا
لكلام وعنه لاشي وعليه التمنع واختلف فيمن تمنع فتمتار او يفتح او جاز انما نأ بالتمنع او بآية بل الفجر
وان او فتح على من يديره في صلاته هل رمة اكل الكلام او لاشي وجيه والقول الصلاة صحيحة اذ التمنع
من نظم التمنع ابا الحسن على برعية الو نضرب يثنى رحمه الله ، النفع يلحق بالكلام وبعضه
زاد التمنع والشاره والانيك وتاوخا او رجوع صوت بالبداء ، **واشاره** انما يطمع لا يمتنع ، **ومن**
العدة ونة فان ذلك لا بأس بالتصحيح في الصلاة لمرجال والنساء وضعف التصحيح لقوله صلى الله عليه وآله من
نابه شيء في صلاته فليسمع ابن الفاسم ومن استأذنه رجلا في بيته وهو يطمع فيمنع جميع به يريه
لك ان يعلم انه في صلاته فلا بأس به **ومن** العدة ونة لا يحد المصل ان يطمع في ان يفتح بغيره وتركه غير
له وسمع موسى لا يمتنع قوله لغیر سعة الجملد التي ينهه تسم الطالحات او على كل حال واستمر
جامعه **فان** مالك من قال السلام في فرائضه امامه الا خلاص الله الله حظه لك لم يقطع ومن العدة ونة ان
استأذنه حتى استأذنه او انصت لغیر يدير او روج رجليه او التفت غير مقتدر بر الغلبة جلاشي
عليه **دروى** ابن الفاسم ان ارادته حية وهو يطمع فتمتار **ابن رستم** وتماطى مالم يطمع ومن
العدة ونة ثم يطره مالك السلام على المصل لان فالح مسلم عليه وهو يطمع في حريضة او نافلة فليطه
له او برأسه مشير **المتن** اتفق النساير ان البطاء بالصوت مطلق ان كان من مصيبة او وجع وان
كان من الخشوع جلاشي وعليه ومن العدة ونة فان ذلك لا يمتنع ، على المصل ان يسمع ابن الفاسم هذا
حيث كان ، وعامدا ابا جبر لا خلاف ان الانتعاب الخفيف لا يطمع الصلاة ويكره القيم سبب والقصد
كثيرا وتنبطها يخرج عن المقصود ، **وبطلت** في نفع او طلاع ،

لغير اصلاح وبالمشغل عى ، جرحه في الوقت اعدا **ابن رستم** ،
وحرق ومهوز بجل العسل ، ففطنة وعده شرب اكل ،
ومسيرة في ذلك جرحى ، اقل من منت كذا في البعض ،
وجوب فبلى ثلاث سنين ، يحصل منجدة كالحول الزنى ،
اخبر رحمه الله ان الصلاة تطلن باشيء منها تنهت النفع وتعمد الكلام لغير اصلاح الصلاة المسمى
بماله والنفع في الصلاة في الكلام والعاملة لك مطلق صلاته **ابن الفاسم** وان كان سامعا
سجدة لم يسمع **ابن رستم** من اكله على الكلام في تكلم كرها جاز صلاته تطل **المازري** اذا تكلم
عمر الانفاذ اعني من الوقوع في مهلة بطلت صلاته وان كان الكلام واجبا او قال للتفوي ان كان هذه العدة
في فناء الوقت لم يطمع كلامه الصلاة فيما ساء على المعايير في الحرب وفيهم بر فوله لغير اصلاح ان

ان تهمه الكلام لا صلاحها لا يخلصها ومما ياتي له ذلك من يدين ان شاء الله **بقوله** او كلام عطف على
 نفي خول الله **ومنها** ما يشغل العبد عن جرس من امر الصلاة انا ما يشغله عن سننها جانه الله
 يخلصها الا انه يعيده في الوقت ان يشتر ان يشغله عن الصلاة انا ما يشغله عن سننها جانه الله
 على ترك المني وتهمه او عن العبد ان لا يشغله عليه **ابن عبد السلام** وهذه الكلام لا ياتر به في نفسه
 المصلحة انتهى واما ما اعتدنا اننا لخصم من شغل الله بقوله وبالمنشغل البيت وهو معصود على جهة المبر
وفيه وما اصابه عن او فخره بان كان ذلك خبيعا فليصل وان كان معايشه او يعجزه في
 صلته فلا يتصل حتى يصل حتى يفض حاجته بان صلى ذلك احييت له الاعادة **ابن ابراهيم**
 ابا جبر عن عفر الله صاحب ما خف على به وان غم يور كيه فليطع بان تماطى اعطاه الوقت وان شغله
 واجمله جابده **ومنها** الحذر والحذر في هذا التلخيص على ان وجه كان من معصية او عصبه وغلبته
 انتهي من ذلك كما ان له في الحذر في شرط ابتداء واما **بقوله** وحديث عطف على ما
 لم يشغل او على جهة عطف الفولبي في نظر العالف هل كان واحدا معصود على ما قبله يليه او كانها
 على الاول **ومنها** ان يري في الصلاة تشبها معصوا كان يصل الربا عية ثمانية والتشايبة اربع
 ابراهيم وغيره من جنس الصلاة معصوا غير منبر وفيل منبر او في جبر ابا العبد وعظم جبره فينبط
 الصلاة فلولان ثم قال في التشير اربع ركعات وفيل ركعات والتشايبة تشبها فينبط في زيادة تشبها
 وفيل في زيادة ركعة فتلقى العفر بالربا عية اياها تنط على المصنوع الا ان زيادة اربع وفيل في التشايبة
 جتبه في زيادة ركعتين ونظما ان الوتر لا يكثر الا في شفعه **وقوله** ومعصية عطف على حديث
 او على جهة **ومنها** كلامه ان المعصية في زيادة اقل من الصلاة غير مبطل وهو كذا في كل ما ياتي **ومنها**
 لا كنهه في سجدة بعد الصلاة وان الزيادة ان كانت عمدا مبطله كان مثلا او اقل وهو كذا في كل ما ياتي **ومنها**
 الفطنة فالله في البدونة ان فطنة المعصية قطع وابته الصلاة وان كان ما معصية مع الامام جاذ ابرغ
 الامام اعاد الصلاة ولما هه كانت الفطنة عمدا او نسيانا او غلبة **التوضيح** وبهذه اروي ان
 الخامس عمدا في نفسه التوهم وكذا في كل ما ياتي **ومنها** ان لا يريه ربي بالقلبية ولا بالانسيان عنه
 ابراهيم خلافا للمعصية في قوله ان الضحك نسيانا فينزل الكلام نسيانا ولا يبر العواز ايضا اذا
 نسيانه مثل ان ينسى انه في صلاة انتهى والفرق الخلاف انما ابراهيم الحجاب بقوله والفطنة تنط
 لمخلفا وفيل عمدا انتهى وقوله النائم ففطنة عطف على عمة ايضا في قول الباري وبطلت بفطنته
 كيف كانت كما مر **ومنها** تهمه الاكل والشرب **قال** الامام في التشايبة في قوله لا خالته
 الا غرا في التشبيبة الا غرا في الصلاة الا انصرف عنها **التوضيح** يقال اغاله بخيلة اغالة اذا
 امشبه غيره انتهى وانما بطلت بتهمه اعمدها جاهر ان يلمن بتهمه عما معصية هو كذا في وعده التفر
 يرب من على ان العالف لا كل على شرب العفة رهواو وعده او العالف فيل معصية عنه قوله
 جابر ابيع لو لم يك القدم وعجه البيت واما على انه الواو فلا يكون كلام النائم صريحا ان التهمه
 اعمدها بطله مبطل وبمعصية قوله عمدا ان لا ياكل او الشرب ان كان معصوا ايا دفع واحدا منهما
 وفله لا يطل به الصلاة بل ينجر ذلك بالعبود وهو كذا **ابن ابراهيم** وبهذه الاكل والشرب
 في الصلاة اجز الى عبود الله معصية انتهى **ومنها** تهمه زيادة هجرة ونحوها واخرى البطلان زيادة
 كفة ونحوها عمدا ان عرجة يعسر على فوعدها لو سجد مبطل ومعصية جبر انتهى **بقوله**
 وسجدة عطف على شرب معصية العمد وبمعصية ان زيادة الاميرة ونحوها ان كان معصوا الا يكثر وهو

ضعفه

كذا

كذا لك ما لم يرد في الصلاة مثلها كما ستر فر بيا **ومنها** في الف والفاء العرونة فان بالظ من تقياء ا
 لصلاة عمدا او غير عمد ابتداء ولا يبيح الا في الرعاد **ابن رنفسر** المشهور ان ستر عه في داو فليس يعلم بمر
 كة بلانته وعليه في صلاته ولا يصح له وان ركة له متعذر وهو فاد على لحر عه جلا ينفق ان يختلف في جهات
 صومه وعلاته وان ركة له ناسبا او مقلوبا فقولان على الفاسم انتهى **وقوله** في وعطو على
 سيرة **ومنها** ان يترك في صلاته جوايت من الجرايض خمس ابا فل **وقوله** في وعطو على بعد
 الم **مسألة** ويركع صلاة في صلاة جمعة فتهمة عليه وان كان مع امام تعاطى واعاد وان لم يكن
 في همة والليتين بعد ما انما هو لها بالانسية للامام والوجه داوون العاموم كما تقدم الكلام على
 ذلك في فضاء الجوايت **ومنها** ان يترك في الصلاة بعد صلاة فليها كان يكون في العصر فيترك
 ركعة او سيرة من الظهر يركع وفي طحال ما يترك الصلاة العتروك منها وهذه بالخروج من العتير او لكان
 الترس ولو لم يخرج منه طعانه عليه بقوله بعد من مسجد الخ انه هو راجع لهذا والتي بعد ما يتكفل
 العتروك منها لعدم صلاحها بالغرب وتبطل ركة التي هو يبيتها ايضا وهو سارده هذا لان امره والبرانه
 ذكر صلاة في صلاة وكذلك لو ترك البعض في غير صلاة وفيه لها ما ليس ذكره والصلاة العتروك بعضها
 يتكفل ايضا **ومنها** ان يترك في صلاته سجودا قليلا تترك ترك ثلاث سني يركع ايضا وفيه
 لها ما ليس الصلاة التي ذكر سجودها وهذه لا تبطل ان شاء الله ولو ترك سجودا لم يترك منها بالغرب
 والثانية التي تترك سجودا فيها انه صار ترك الصلاة في صلاة وهي من اذنا لخم منها وكذا ان ذكر
 ذلك في غير صلاة وفي طحال ما يترك ترك الصلاة التي ترك منها للسجود المتكفل ايضا والحاصل
 ما تترك العتير التي تترك في الصلاة التي تترك منها للسجود المتكفل ايضا والحاصل
 لبطان الصلاة الثانية التي تترك فيها بعض ما قبلها او السجود الفذ كور واما بطان الاول والعتروك
 منها لعدم صلاحها بالغرب جيات في قول الناطم فر بيا والصور العتير ملزم **ابن رنفسر**
 ذكر ما يترك ترك في صلاة اقتضاها بعد طورك في حيايتها انتهى **وقوله** الناطم بعض يتنازع
 فيه ذكر وجوب وجاؤه للصاعبة على حدة اصبحت بسلام ايم معه ولو عتير بركعة في اي مكان
 جوت لكان الخضر والماء اعم وكون الخروج من العتيرة محولا هو قول التشعب وكون الطور معتبر بالمحل
 الترس هو قول ابن الفاسم **ودهم** ترك لامة ان ترك ركة صلاة او السجود الفيدل العتير على ثلاث
 سني ولم يترك ما ليس الصلاة العتروك منها ودفن ذكره لانه لم يترك الخضم كذلك وهو كذلك جان
 كان لم يترك صلاة اخرى ان ترك البعض العتروك او بالسجود وعتت صلاته وان تترك غير ما جازما
 ان تكون الاول العتروك بعضها او سجودها بركعة او ساجدة وفي كل منهما اما ان تكون التي تترك بها
 بركعة او ساجدة بعض على اربعة اوجه وفيه تفطيت في شرح الايات فلهذه وكذا في تترك على قول
 كما تقدم صلاة العاموم الذي وجد الامام راكعا جليلا لم كوع ولم يترك بها تسمية الامم ناسبا
 ويتكفل مع الامام ويحجج وهذه احدها مما جنى الامام الثلاث كما تقدم **وتكفل ايضا**
 بالسجود قبل السلام لترك مستحب او لترك تسمية واحدة محل المشهور **وتكفل ايضا** ان
 احدث او رعت جانصاف ثم تيسر انه لم يصبه بشئ فيسده نافع ولا يبيح **وكذلك** تبطل على من مسلم
 شاك في تمام صلاته ثم ايقى بعد سلامه انه كان اتعها واعلى اذا ايقى انه لم يتمها وبقي على شئ
 ، **وامه ترك الركوع** ، **بالف ذات المسحور والبناء لصوح** ،
 ، **جعل من مسلم لا في جسمه** ، **للبا في الصل والصور العتير ملزم** ،

اخر رجه الله ان يسي ركنها من اركان الصلاة في غير ما ذكرنا ايضا كالركوع والسجود ثم تذكره بان يثبت ركعة
 حينئذ اي يات به جان لم يثبت ركعة حتى يركع اي عطف الركوع وذلك بان الحنبل للركوع الركعة التي تلي الركعة
 العترة ومنها ان كان العترة ركوعا او رجع راسه ان كان العترة ركعة كالسجدة وحال الركوع يسنه
 ويثبت اركعه ما ترك جانه يركع الركعة عاحبة المصنوع او كالتي تسهر برقعها وينتظر على غير هذا
 ان كان المصنوع غير الركعة الاخير والركعة التي تليها بالبيت الاول وان كان المصنوع الركعة الاخير
 نه يتركها ما ترك منها ايضا وان لم يتركه حتى يسلم وحال السلام بينه وبين تركها ما مضى عنه جانه يركع
 الركعة بعطفها ايضا وبينه وبين ما قبلها ولا يركع الركعة التي لم يترك حتى يسلم لا بد ان يحرم لما بذله من
 علته وهو فصل الركعة القاسية جانا مسلم ولم يحرم الا بغيره لم يترك ركعة علة والركعة التي تليها بالبيت
 الثاني والمانع من فعل العترة ففعل الموجب الثانيان ركعة بركعة بركعة ان كان الترتيب غير الاخير فهو
 عطف الركوع التي تليها وان كان من الاخرة فهو السلام وحال فعلها من الحيولة بعقده منع وركوع
 جاعل حاله مشاركا كما اذا فرأى ركعة ثم سجد ونحو الركوع جانا تذكره وهو ساجدة او جالس يس
 السجدة تين او في السجدة فقال بالركعة يركع فايضا ثم يركع ويصحب له ان يركع افضل ان يركع وان ذكره وهو
 فايضا الركعة التي بعد تلك ركعة وركع وسجد وصارت ركعة واحدة التي ترك منها الركعة ولو تذكره وهو
 راسه التي بعد ما قبله الامام ابو عبد الله المازني تنازع في المشايخ في ذلك فقال بعضهم رجع راسه بنسبة
 اصلاح الاول وقال بعضهم بان يركع على ركعة وتكمل الاولين انتهى وهذا الثاني هو المشهور والاول اعلم
 فقولهم كذايات واجوا ابراهيم ان شهاب علي ان عطف الركعة بدفع اليه يركع منها بركعة من ركعات
 ركوع جلمية كرك الركعة التي تليها بركعة كالمصريح في انه يرجع للثانية وتكمل الاول ولانه جعل الالحاء
 معينا لا مستند ارك الركوع واذا جات استه راحه بطلت ركعته وركعة الاخرى وركع وشهدى عن الركوع
 من الركوع وتذكره جالس او جاسدا فقال المحرر يرجع الى الركوع مرة وركعة يركع ولو رجع معتهلا
 الى القيام بطلت ركعته ولما هم كلام ابراهيم انه لا يرجع مرة وركعة يركع وانظر حكم الركعة عن الركوع
 جع من الركوع وهو فايضا وكذا ان اذ افرأى رجع راسه وشرع في القراءة للركعة الاخرى فانما هي للسجدة
 تين ثم تذكره وسجدوا مرة ثم قام وتذكره جانه يسجد ما لم يركع راسه من ركوع التي تليها **فان**
 في العرونة قالوا ان ما على ركعة ونسب سجدتها في ذلك وهو في الثانية قبل ان يركع جليمة سجد
 تين يركع انه يركع سجدتين فلا يجلس ثم يسجد قال ثم يخوم فيستد في القراءة للركعة ولو نسب سجدتين تين والى
 جذا من قبل ان يركع الثانية او بعد ان ركع ولم يرجع راسه منها جليمة جع ويسجد السجدة التي بقيت عليه
 يركع انه يجلس ثم يسجد لان عليه ان يعطى بين السجدة تين بخلاف نسب السجدة تين فالجاء السجدة خام جانا
 بتذكره في الركعة الثانية جانا في الركعة الاولى جع راسه من الركعة تين وركعتا او ركعته
 والقي الركعة الاولى وسجد في ذلك كله بعد السجدة انتهى بالقياس للاستدراك السجدة هو رجع الى الركوع
 لا الا لحذاء الركعة الركوع وسجد في العرونة بالوجهين ترك سجدة واحدة او سجدة تين والله اعلم وما ذكره
 الناظم من ترك الركعة ركعة غير النية وتكبيره الا حرام جليمة اركانها اذا اختلفت او اختلفت احد
 بها لم يحصل الا في الركعة وفيه تفهم انه انما يترك الركعة التي يركعها في ركعة جانا تين اركه جسدت
 تلك الركعة العترة ركوعا مثالا وسجدتها جليمة كانها لم توجه وياتي باخرى مكانها وبينه
 على ما علمه ركعته وتكون ركعته الثانية اولى وثالثة ثالثة وهكذا وفيه تفهم ايضا ان الجوا
 انما يركع الركعة التي تلي تلك الركعة ان كان الترتيب غير الاخير واما بالسجدة ان كان العترة ركعة من

في
 الركعة

اصل
السلام

ثالثة وان لم يتخذ كل حق دام للاربعة او حتى عفاها كملها وطارث ثالثة ثم اتى برابعة ونجد قبل السلام
يضا لا اجتماع الزيادة كما تقدم وانقصا وهو ترك الصورة كما امر والجلوس في الركعة اذا لم يتخذ كل
حتى دام للاربعة وفيه طارث ثالثة جاء لم يتخذ كل حتى سلم والمصنعة بما لها من كون الترك من الاول او من
الثانية اتى برابعة ونجد قبل السلام ايضا لا اجتماع الزيادة كما تقدم وتزيت هذه الصورة بزيادة السلام
والنقصان كما امر بيانه والعبود في هذه الاوجه كلها قبل اجتماع الزيادة والنقصان وهو ما اختلفت فيه
له لا في فديس لا بنو البيت ايلا في فديسهم النفس بريد مع الزيادة وسكت عنها الطهور هذا
والنقص هو جوف الصورة التي مع العائنة بفتح كما في الصورة الاولى من صور العبود الفيد بريد او مع الجمل
من كعبه الصورة الثانية منها وهو النفس لا جل انه يبين على ما يحل له من الركعات في الافعال والافعال
فتتقون ركعاته ويعبر الجلو من غير محو وتعلم الصورة مما عفا ان تكون فيه ويجتمع الزيادة عوا
لنقصان كما امر بيانه جاء كل ذلك فينبغي والعبود الفيد ولو كان حكمه كالمشهور في العبود
مكونه بين الاجمال وفيه الافعال لم يحل له نفس الصورة بل ترك الجلو من فديسهم النفس العنت
د من قوله لا بنو انما يظهرون نفس عام وهو نفس الصورة كما ذكر لا في غير ذلك والمتمتع بالراعي وان كان
الترك من الثالثة ولم يتخذ كل حتى عفا الماربعة طارث ثالثة ثم اتى برابعة ونجد بعد السلام لتتخذ
زيادة الم ركعة العائنة وكذا ان لم يتخذ كل حتى سلم اتى برابعة ومبجدة بعد ايضا كما ذكر وهذه ان
الوقوفان هما الموعود بهما اولها والخاص ان يطلت له ركعة جاء كانت الثالثة او الماربعة بالعبود بفتح
بفتح وان كانت الاولى وتذكر قبل عفا الثالثة بفتح ايضا وان لم يتخذ كل حتى عفا الثالثة بالعبود
فبلى كان الترك من الاول او من الثانية فيلزم هذه المصنعة معا يلقي في اللغات فيقال من يطلت له ركعة
واتى باخرى مكانها من سجد قبل السلام او بعدة فيمر اجاب بفتح فيقال له اخطا ومن اجاب بعد بفتح
رك **والجواب** التبعيل كما تقدم على انه لا غترابة في مسئلة لا يبحر جوابها بمجلا اذا نظاير
ذلك لا تحصر كثره وهذه اكله في غير ما المود حراما هو جلا فيجود عليه احلا كما في شرح الايات
الثالث ما تقدم به تفريغ هذه المصنعة من نحو الركعات انما هو بالنسبة
للادام والجنة واما بالنسبة الى الماموم فافسد له ركعة بترك ركوع او سجود بنقل من ركوع او غلبة
وتحود لك وجات تداركه بان ركعات لا تتصور بزيادة في قضاء الركعة العائنة ثم ركعة على
صحتها من كونها بالصورة او بغيرها **فمرونة** فالاسم الفاسم الذي ارى واغنى به فيمر نفس
خاف الامام في الركعة الاولى لا يقتضيه ولا يتبع الاسم فيها وان اذكره قبل ان يرجع راسه من سجود هذا
ولا في سجدته مع الامام ثم يفضيها بعد سلام الامام وان نقص ركعة عفا الاول في الثانية او ثالثة او رابعة
اتبع الامام في الرجوع راسه من سجودها **المأزري** لان سر عفا ركعة عفا بها مع ركعة الصلاة ومن
اترك الصلاة فاضى ما جات به مع الامام وهو في الصلاة لا في بتركه ان لا يعز منه من العفل مع الامام ما هو او
كما يرتضاه بالفضاء والمقصود ان الذي هو اكله من سجود الركعة التي غلب عليها اخطا وهو من عفا
السجدة ثان جميعا والاول من عفا العائنة من اعتبار السجدة تين جميعا لان بها تخرج الركعة فيجتمع الامام
ما لم يرجع راسه من السجدة الثانية بريد جاء رقع منها جانت الركعة ثم يفضي بعد سلام الامام مع
ركعة مكانها على وجهها او مشر النفا من الركعة وكذلك العزاجمة خلافا لابر الفاسم في العزاجمة
جلا يباح فيها غير قضاء ما جات من الركوع بل يرفع تلك الركعة لان الزحام جعل واذ من بعض الاحتمار
منه فهو من غير ابري **ونحو** الفاسم ان ذلك سواء **المأزري** ولو كان هذا المترك العفل

عليه سجود

عليه سجدة اجانه يتبع الامام ما لم يفتد الم ركة التي تليها **قال** ابي وصعب وابو الغاسم من ينظر عن سجدة
من الركة الاولى ركة اخرى وهو قائم مع الامام في الثانية فليطو ساجدة اخرى ينطق بها الامام **ابن رطل**
وان كان غير هذا الامام راعى جان علم انه يترك ان يسجد ويترك الامام راعيا لجسده ان يسجد ويتبع الامام على
المعلوم من كتاب ابر الغاسم وروايته عن مالك ان عفة الم ركة رجع الم امر من الم ركوع ولو لم يكن انه يترك ان يسجد
ويترك الامام راعيا فليسجد رجع الامام راعيه فلا يرفع راسه من سجدة بل يركع عليه الم ركة الا
ولي والثانية وان كان غير راعيا ان رفع الامام راسه اي في الثانية فليست الامام راعيا فليطو ساجدة اخرى
فليطو ركة بسجدة تليها ويغير اقبعا بالجملة والصورة لانها ركة فضاء ويسجد لمطو ساجدة الم ركة
الراجع من كتاب ابر الغاسم ان عفة الم ركة رجع الم امر من الم ركة بالاجزاء فالتسوية
ركة واجه ابر الغاسم ان عفة الم ركة بوضع اليدين في مفاصل يمينها من ترك الصورة في مقنن
ذلك ترك الجهم او النحر او تنكبه الصورة في العاقله لان هذه الثلاثة احد من الصورة فمن احدى

بوضع اليدين على الم ركتين **ومنها** من طر سجود المصنوع الغنم العربي على ثلاث نسي رجع ركة
فكة طر في ركة او نافذة **ومنها** من ترك التنبيه في صلاة العبد **ومنها** من نسي سجدة التلا
وة **ومنها** من نسي الم ركوع في طر ركة الم ركوع التي تليها ركة العشرة في اخلة في كلام الناطق
هذا **ومنها** من سلم من ركتين ساهيا وخرج نافذة فلم يترك الا وصور راعى **ومنها** من اقيمت
عليه الم ركوب وهو في ركة او ركبتيه في ركوع الثالثة على قول ابن الغاسم في المجموعة واحدة
فولر ان عفة الم ركة انه يرفع راسه ويكلمها ويسلم ويضع يده على رانجه ويخرج من العتبة واما
على المشهور من انه اذا نسي ركتين كمل وانصرف فلا ركة مع هذه النظائر **فخرج** من العدة وانه قال
ابن الغاسم ان نسي سجدة من الاولى والم ركوع من الثانية وسجد بها فليطو ساجدة اخرى
ويبين عليها ولا يضيف من سجدة الثانية شيئا لان نيته بهذه السجدة انما طر ركة ثانية فلا يجزئه
لم ركة الاولى ويسجد بعد الصلاة **فخرج** قال الامام ابو عبد الله المازني اذا نسي ركة من سجدة
من اربع ركعات فجعلنا انه يركع الم ركة بالسجدة التي اقبلها منها ويكمل ما قبلها واما ان نسي الثمان
سجدة التي جانه لم يحصل له ركوع الم ركة فيسجد عليها على اطلنا حسب ما ذكرناه **فخرج** من نسي
السلام ثم نسي ركة بعد الحول لا يمنع البناء اعادة التشبه ثم سلم وصلى جازي موقعه الم ركة وهذه امر
المشهور وفيه لا يمنع التشبه اما ان نسي ركة بالغرب جدا جانه يسلم فقط ولا يعيد التشبه بان
الخروج من القبلة استغفر وسلم ثم سجدة بعد السلام وصلى ركة بالغرب جدا او بعد الحول لا يمنع البناء
جاء في ركة اعادة التشبه كما هو موجب السجدة وهو الاخراف عن القبلة ام لا والآخراف
مشرطه السجدة البعدى كان معه موجب التشبه وهو الحول ام لا **جاء** في ركة اربع
بنته وسمي ان الخرف مع طول الا لا يتشبه ولا يسمى اذا نسي ركة بالغرب جدا ولم يخرج
يتشبه ولا يسمى ان لم يخرج يسمى ولا يتشبه ان الخرف ولم يخلو الا الطول الكثير التي
يمنع البناء فليطو ساجدة راسا والله اعلم وقوة الصور الاربعة من قول الشيخ خليف اعادة
تارك السلام التشبه وسمي ان الخرف عن القبلة

من تشبه ركن على اليفي ، وليسجدوا البعدى لا طرفة يمين ،
لان نواذ جعلهم وافر ، نعم يعوت سورة جالفيل ،
كذا الم الوسط والايه فاربعة ، وركنا لا قبلت الا لى رابع ،

اخبرني شك في ركعتين الصلاة اي جرح من جرح ايضاً هل اتى بقائه اولاً لانه بين علي العوفي وغيره
 يريه ويأت بهما شك فيه ويسجد بعد السلام جازاً شك هل صلى واحدة واثنين بنا على واحدة لانها
 العوفة ويأت بهما شك في ركعتين ام لا وهو الثانية ويكمل صلاته ويسجد بعد الصلاة وانما شك هل صلى اثنين
 وثلاثاً بنا على اثنين وان شك هل صلى ثلاثاً ام اربعاً بنا على ثلاث وكذا ان شك في سجود ثلاثاً شك هل
 ركع ام لا جازاً بين علي العوفي من الركعة وهو الفياض ويجعلنا شك فيه وهو الركوع فيرجع له فيما
 ثم يركع او كان في قيام جئت شك هل سجد ام لا وهو السجدة واحدة او اثنين فيبين علي العوفي من الركعة وهو
 الركوع في الصورة الاولى والسجدة الواحدة في الثانية ويجعلنا شك فيه ويسجد بعد في جميع الصور لان ام
 في ابرير السجدة وعظم النقص في هذا هو المشهور **وقال** ابن ابي ابيبة يسجد قبل السلام ثم يثني
 سجدتين وهل غلبة الظن كالشك فيبلغ ما غلب عنده انه جعله بين علي العوفي ويسجد بعد الصلاة
 مر او كاليقيني غلب علي عنده جعله ولا يسجد فلو ان ذكرها للنجس واعلم ان الركعة في هذه الصلاة
 شك المصلي هل اتى به او لم يأت به **وفي المسئلة** التي قبل هذه في حق المصلي انه تركه وما ذكره
 الناظم من الحكم انما هو في غير الموضع من الموضع من جازاً بين علي العوفي وشك فيه وشك في الركعة لا شك
 يسجد بعد الصلاة جازاً شك هل صلى ثلاثاً ام اربعاً بنا على اربعاً الاربع ويسجد بعد السلام فان لم يأت
 من المستنكح بالشك في الموضع فليترك عنه ولا اصلاح عليه ولا في عليه ان يسجد بعد السلام وهو
 الذي يكثر ذلك منه **شعر** ان يكون سهواً او نسياناً ولا يصح في المصلي بعد السلام ففقد فقط
 قال النخعي ابو محمد عبد الوهاب خشته ان يلحق عليه في كل ركعة او في كل صلاة او في اليومين مرتين او مرة
 وان لم يلحق الله الا بعد يوم او يومين او ثلاثة فليترك مستنكح وقال ابن عمر ولا يستنكح ان يكون في اليوم
 مرة او ما مر في السنة او في الشهر فليترك مستنكح وفي اليومين والثلاثة والمدة علم ليس بمستنكح انتصر
 بالشك علي في جميع مستنكح اي يمتنع صاحبه كثيراً وهو كالعدم لا كنه يسجد له بعد الصلاة
 مرة وغير مستنكح وهو الذي بعد مرة وكفه ما ذكر الناظم هنا والتمسوا ايضاً علي في جميع مستنكح
 مستنكح وغيره في المستنكح مثاله ان يكثر منه لا يسجد سجدة واحدة ويقوم اذ يركع ويسجد ولا يركع
 راسه وحاشا ان يصلي صلاته بان يرجع للسجدة التي ترك او يرجع راسه ان لم يفت شراكته تركه
 ذلك جازاً فان تداركه ذلك اتى بركعة مكان ذلك ولا يسجد عليه اصلاً وهذا ايضاً يمتنع عليه الاصلاح
 اما ما لا يمتنع فيه ذلك جازاً عليه وان يكثر منه نسيان الجلو من الركعة ولا يتركه حتى يجازي
 الارض او نسيان السجدة ولا يتركه حتى يركع فيصنع الاصلاح عليه ولا يسجد وفيه سجود السهو
 العذر هنا في مسألة قول الناظم في الاستدراك المكي جازاً حال ركوع الخ بغير المستنكح اما السهو
 غير المستنكح فيحكمه ما فطم منه الناظم ان السهو من السجدة في الركعة والركعة من الركعة
 انما هو محذور فلهذا اذا ايقن بالسهو يسجد بعد اصلاح صلاته وان كثر ذلك منه جسد يكثر به كثير الاصل
 صلاته ولم يسجد السهو **فصرح** في العدة في الركعة **فصرح** في العدة في الركعة
 سلم ويسجد السهو ثم اذ ترموا واحدة **ابن جرير** في انما امره بالسجدة بالسجدة للسهو لا في حال
 ان يكون اذ ركعة الوتر الركعة في الركعة من غير سلام فيصير في صدر الشجع ثلاثاً فيسجد بعد السلام
فصرح في السجدة والبقية في جمع السجدة في السلام باعتبار هذه المسئلة والتي قبلها اما
 هذا وهو مسألة من شك هل اتى بركعة ام لا في الفتي بالشك وبنا على اليقيني بالسجدة فيها بقى ولا
 اشكال واما التي قبلها وهي مسألة من ترك ركناً جازاً تركه او جازاً تركه فبطلت ركعته وانتي

ركعة

[illegible]

او لنفسه في الجلوس ان لم يجلس وزيادته في قيام الحوائط

فصل في الفريضة **صلوة الجمعة خطبة** **تلت**

جامع على غير ما انفرد به **عزير** بكبريخ **ذا**

واعزات غير انعم فتنه **عنه** **النفوس اليها** **حب**

ونس غسل ياداه **اتصال** **نظاب** **لعمير** **وحال** **جسلا**

في هذه الصلاة الجمعة وبعض ما يتعلق بها من بضع الميم واستكمالها في النظم وبعثها
ايضا من الجمع لا اجتماع الناس فيها ولا خلاف في المذهب انها من فريضة وادواتها كالصلاة وايضا
عنها او الوقت اشترانها او العمل ولا يخطب الا بعد الزوال جاء خطب قبله اعادة الخطبة واختلف
في واخر وقتها التي بدلتها في الاتهام بل تعلق لخطبها اربعاً على خمسة افعال التي في العدة وانه يفتي
في ركعة واحدة بعبارة العراغ منها للفريضة يترك بها العصر والاشرك وجوب وشروط اداء
الفريضة يبين في الشرط الوجوب والاشرك اذ ان كل ما لا يطلب من العطف لشونه ليس في طوره كما
في كونه والحرية تصح في الشرط وجوب ولا يطلب منه كالحطية والجماعة يفتي في الشرط اداء عطف
في ان عين السلام **فشرط** اداها خمسة **الاول** الاستيطان وهو ان مقام بنية التأسيس
اي يشر من شرط ادا الجمعة موضع الاستيطان والمقصود لا يشرط ان يكون مصر او لجمع
في الفريضة اذ المكس جهاد وام الشواء وانتمت فريضة غيرهم وصلت جماعتهم الفريضة الاسلام وكذا
في الاخصاص في النجم وفي شرح الجزولي في بناء كثر اشتد كثره كثر به عن الاحاد والتثنية
يقال فيه فريضة اذ انما تخرج في المقام على الزمان وام لوجوه اسبابه وان بلغ من الشدة اربع مائة
فاكثر وهو مع ذلك من غير ملتصق فيلزم به بنية من التثنية ويرى وهو التجميع وان التثنية و
شدة بعضه ببعض فيلزم به مصر وسواء على عليه معورام لا ويصدق اسم الفريضة على الجميع لتصور
الا ستفراجه وما عليه معورض في اسم الحصر كثر وجه عن التخصيص بنية الفريضة وانما يخص بالبناء
انتصفي والشواء بالثلاثة والعدة اللازمة وهو الشرط منها اما بالثلاث والفريضة هو الهلاك ومنه
قولهم بنية النما فليد التواء الفريضة الشرك انما النما لهم بقوله بموكل في الفريضة اي فريضة صلاة
الجمعة حسب الاستيطان الفريضة جالباً سميت والطول السبب على الشرك توشع وتحتل العقيدة
وموكل على فريضة ام جعل بمعنى استيطان **فال** المجموع هو الموكل الموكل محل
الانسان والذات الارض والمنتها في كونه ايا تحتها وكذا الموكل في العشرة من مشاهد الحرب
فاللغة في اللغة نكر كرم الله في موكل كثر انتهي وتحتل البناء الفريضة جموكل بسا
على معناه اي فريضة الجمعة في موضع الفريضة ومشقة ها وضم الفريضة ليطون العصر اخرى **فال**
ابن الفاسم المخصوص والعمارة اذا كانت معاً كمنع كمنع الفريضة في اجتماعهم وكان لهم عدة لم
يتركوا العمل او يتركوا الجمعة كاه عليهم او لم يتركوا **فشر** طنة اخلاف لها من سماع الشعب
ان لم يكونوا اهل عموم جمعوا والا فطران ذلك اختلاف من الفريضة لا جمعة على اهل العمود لال اصل
ان الخطر اربع ركعات فلا يتفل عن ذلك لا يغيث وهو المصرا ولا يشبهه من الفريضة التي فيها الاسرا
والصناعة والحق الميت في الغصب والفقور بالاشتراك الاستيطان جعله ابر الحجاب اللازم وعبر
عنه ابر شاسر المعروف ولطف ابر الحجاب بمو غي يكثر الشواء فيه مرياء متصل واخصاص فتنو كمن
على اللازم انتهي ومقابلته لا يشرط الاستيطان ويكتفي بالافادة وعلى الفريضة كثر الخلاف

ف
بهة

واستد كمنها

وان

في جماعة من ابغرية خالية بنو والافاضة بيها اربعة ايام جازية على اسم شر الى الاستيطان للنجب عليه
الجمعة وعلى مخالفه نجب **فروع** اذا كان من نجب عليهم الجمعة لا تنفذ بهم لغتصم وانضم اليهم من نجب
عليهم الجمعة من عبيد ونساء ومساجير من قبل تنفذ بهم اذ لا قول ان بناء على ان الاتباع هل تعصى حكم
مستوفى او تستغل دلاية خلة هذه الخلاف في العيان للاتباع عن اشتراط الاسلام والبلوغ والعقل فيمن
تنفذ به الجمعة **ابرهاردون** راجب عليهم الجمعة ثلاثة اصناف **صنف** لاجب عليهم
وان حضروها وحيث عليهم وعلى غيرهم بسببهم وهم ذود الامة **اروصف** لاجب عليهم وان حضرو
هم لم تنفذ بهم وهم الصبيان **وصنف** لاجب عليهم واختلف ان حضروها هل تنفذ به وهم
النساء والعبيد والفقراء **الثاني** الخطبة قبل الصلاة وعلى ذلك ينشد بقوله الخطبة تلك بيان
جهل الاسلام وصلى بهم مرة في خطبة فخطب ثم اعاد الصلاة ولو صلى ثم خطب اعاد الصلاة بطلت
در شره الخطبة وطها بالصلاة **ابرهاردون** وينسب الفصل عفو فالابن الغاسم واقلها ما يفتي
خطبة عند العرب وفي اقلها جهة الله والصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وتختير وتبشير وفي ارجل الار
لوي استوفى ما في الحج الثانية في فجر الله لنا ولهم وجميع المسلمين قالوا في ذلك والحمد لله رب العالمين ثم
اجزوا الاول اصوب وجب وجوب الخطبة الثانية وسنتها فوالان **الشرع** القول هو موقوف
عز الا للمفسر لابر الغاسم **الفاكهة** في شرح العمدة وهو المشهور وانتقد **الفاكهة** في
والعمود على وجه وجوب الخطبتين انهما مشروطا وانما انظر الباجي عن ابر الغاسم اخطب فخطبتين
ولم يخطب **الثانية** لانه قد روي بالتميز انتم في **الشرع** وعلى السنية ان تسمى الثانية اذ
تركها اجزائهم انتهي **المسألة** في عدم نفي عن عمرية الخطبتين ما جاز في الخطبة اذ ان العذر
بعدم اكل واحدة لا يمنع اتفانهم ان الجلسي للخطبتين سنة وانما الخطبة غير متعينة انتهي وكونه والله
اعلم بتبشير الر وهو الخطيب اذا لم يجلسي في الخطبتين في غاية امره انه ترك
سنة وهو ما بعد الخطبة واحدة ولو اتى في خطبته بالجملة الثانية ان تسمى الثانية لان الالف
لا تنهين او خطبتان ورفا خطبتان لم يعلم ذلك ويتوصل اليه والطاهر بحسب العرو انه ان اتى
لاولى على وجهه آفة كور ثم شرع في اخرى بحجة وتصلية كما هو الشأن بهما خطبتان وان
استمر سري الار لم يفتي في خطبة واحدة **وفرقت** متطرفة في جامع الفرويين
وكذلك ان الخطيب شرع في خطبة فوالله انهما التماسا الخطبة الاولى على العادة في الخطبة على العادة
الامير في ذلك هو خرج للعداء الذي جرت العادة بكونه واخر الثانية ثم تروى على فاعه شهاهم اربعة
واجبت من استغنى بالبطان ووجوب الاعادة ابنا بناء على المشهور من وجوب الخطبة الثا
نية وشرطيتها كما مر وهو لم يأت سوى بالاولى والله اعلم وانظر في الاسم المتوافق مع اتعافهم
ان الجلسي للخطبتين سنة فيفتي تبع فيه اربا جي وفيه غفر بن جسد عن ابن العربي القول بعصر
حينته وحين امر الحاجب الفويسر بالوجوب وبه صرح والسنية ووجوب الخطبة قولان المشهور
عدم الوجوب لكن يكره ان يخطب بمشاوره وجوب الجلستين والقيام للخطبتين وسنتها فوالان
المشهور السنية وعليه بان تسمى الجلوس الاول واجبة ابلاير مع الجلوس لانه تلبس بعصر فوالله
يفتحه للسنة كمن تسمى الصورة او تبشير القيد اذ الصبر او المحضر حتى ركن اذ الجلوس الاول حتى
استغفر في الثالثة او العضة والاستغفار حتى شرع في العوجه فيتصاوى ويعطى به
جراعه وكذا اخرج العوذ الثاني يوم الجمعة باعته الامام انه اثبات بفلم وشرع في

الخطبة ثم سمع العوض أنه يتماضى لكنه نه تلبس بغيره **ووفعت** يجمع غير ذلك للشيخ المحدث
عبد الله محمد بن رضى عنه الله ما استعظمه في بعض الكاظمين وروى بعضهم بالشفاعة أو تنبيهه
وكلمه واخر فلم يتبع عما شرم فيه وقاله يفتي ايضا انما علموا رحمهم الله ان الواجب لا يخلو العترة وان
رضى عنه الاول فغير مشروط بالوجوب ثم ذهبوا الى العلم والتبوه او تذكروا اذ قال الله تعالى وما اتيكم الله
سور فخذوها وما ينهىكم عنه فانه هو اذ فقهوا ورواينا عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا غيبة والامام يخطب
انما جفد لغرض من لغرض فلا جمعة له جعلنا الله واراظم من عمل بغيره وعمل بفعله واخبر في قوله
من استند اليه على فوه جنانة وانما لسانه لسانه ولا تفي الخطبة الا بخبر الجماعة قال القافي
اي محرم هو الجار على العترة **محاض** وهو ظاهر العروة قال غيره اذ لا معنى للخطبة بغير جماع
عة وينشأ على حصن او قدس لتطهير نفسه وقيل ليلا يبتدئ به ومن يشر في الخطبة لا يسمع
غيره في خطب الالفه رحمة الله عليه من غدا جهنم بين الخطبة والصلوة بل ان كان ذلك يزداد عريضا
في الاستئذان فوالان **التوضيح** الخطبة هي عدم الاستئذان فينتظم وان كان لا يزداد عريضا
كالاعمال لم ينتظم ويجب الانصات للخطبة وان لم يسمع وعمل يجب الانصات على من هو خارج المعصية
فوالان وبالعوض اعراضا عن الانصات فخرج الامام يقطع الصلاة اذ ابتداء او بعد علامه يقطع الصلاة ويخرج
جواب الانصات اذا انقضى الامام فوالان كان يشتم من لا يجمع زنتهم او يمتدح ما لا يمتدح المذبح البرزخي
عزاس عرجة اما بعد عدة من الصحابة يصفون عن جابر لا شتمه على تعلق من علم تعظيمه من الشريعة ضرورة
وانظر اولاسيما اذا خرج ذلك بما كانوا عليه من نصرته تبيها ما روي لنا محمد بن علي بن روم بن عبد
في الخطبة والسير واما بعد عدة من السلاطين بالعدة والفرار السالم من الكتاب فاعل وضعه في الخطبة من
حيث ذاته من جرح عالم يفتحه الشريعة باعتبار حصة فيما اعلم واما بعد احداثها واستمرار العمل
بها وحسن وراد عدم ذكرها في الخطبة امتداد العمل في الخطبة ما يشرعوا اليه ولا تورع فواته فذكرهم
في الخطبة رايعا واجب انتصروا ليجوز الكلام بعد جراح الخطبة وقيل الصلاة والاذن على من الغلب
منه ولا يتكلم في جلوس الامام بين الخطبتين والتفوض والصلوة على المنبر صلى الله عليه وسلم والتأخير عنه السبيل
بها جازية وفي جواز المنبر بذلك فوالان ولا يصلم الامام ولا يصلم الله اغل الامام يخطب جازي سلم لم يمد
عليه فانه لا يخطب في العروة من عظم حصة جمعة في نفسه ولا يفتنه غيره واما الامام يصلم اذا خرج
على الناس رجاء فالامام يصلم اذا ارفق المنبر ولا يبتدئ الا غل التحية بعد غرض الامام على الا
عم وقدر السيد الركوني **الحديث** سليف الفيلاني الفيلاني وحيه انه صلى الله عليه وسلم امره بالمر
كوع بما دخل على الامام لو ابنته انها قبل غرضه لم يخطبها وغيبها جازا احرم جاهلا او غابا في
تصاديه وقلعه فوالان **فروع** يحرم الاستئذان بالبيع وغيره من السعوى والجمعة وذلك عند
جلوس الخطبة وهو المعهود في زمانه صلى الله عليه وسلم في استئذان فيل من رئيس وقيل ثلاث واخر اذ
واختلف الفقه على ان يكون في بيعه صلى الله عليه وسلم او على المنار والمنار فيل المستحاة في قبلة
المسجد يرفق اليها بالافان وقيل منارها في دار حصة بث عمر النبي صلى الله عليه وسلم وقيل على تعيب امره من
النار قالت كان بين من المحور بين عود المعصية واستمرار الامر على ذلك فلما كان عثمان وعشر واما
بالا فان فبده على النار اذ بعدة في خور الوقت وهو طاق على السوق بياتر الناس من السوق ثم فقه
عشام الرعي في ذلك كان في المعصية يريد به **ابن حبيب** وينبغي للامام ان يوعظ
وقت انما هو من ينه عن البيع والشراء حينئذ وان يفهم من الامور من المزمع الجماعة ومن لا تفر

تلمذه الجماعة

تلقى به الجمعة للثلاثة رجة انتهى **باب** يوضع البيع حينئذ بالمشهور في بيعة ويرد الشمس للمشتري و
ليبيع لبايعه بان جات بيعة مشترية بغير قبضه قال ابن بشير قال لا يشترط فيه ان يتخطى ملك
المبيع الشرب من السفا بجهة الندة اذا كان يثمنه وان لم يرد بيع له الشمس في الحال قال وهذا الذي قالوه طاهر
ما لم تدع المثل للشرب ضرورة فائدة النكث وانما اذا كان تنقض وضوءه لم يلزم من الجمعة وذلك ان الندة عند
منع البيع فليجده ماء يتوضا به الا يثمن بمكة ابراهيمية انه يجوز من شراره لم يتوضا به ولا يبيع من شر
اوه **الثالث** الجامع لقوله جامع قال ابن بشير الجامع من شره والاداء **الباحي**
من شره العبيد البياض المخصوص على صفة المعاينة **الباحي** والبراح ارض وبنيان خفيف
ليسر بيعه قاله التنبيهات لطاهر المداونة وقول عائنة ابا اينا ان الجامع من شره وانما اختلف من شره
في الوجوب والصحة اوه الصحة بطل وكذا كذا فلما صاحب العفة مات اما العبيد فيلزم من شره اليه السو
جوب والصحة جميعا وهو على قول من يرى انه لا يكون مسجرا الا ما كان له سفوف لانه قد يبيع من العبيد
على ما ذكره الصفة وقد يوجدها من عدم كان من شره اليه الوجوب والصحة جميعا وهذا على قول من يرى
انه لا يكون مسجرا الا ما كان له سفوف لانه قد يبيع من العبيد على ما ذكره الصفة وقد يوجدها من عدم كان
من شره اليه الوجوب وان رجة كان من شره اليه الصحة وعلى ما سطره القول اجتري الباحي في اهل قرية انهم
مستحب لهم ولا سفوف له فحضرت الجمعة قبل ان يبيعه انه لا يبيع لهم ان تجمع الجمعة فيه ويصلون لظفر الربا
وهو في بقاء اسم العبيد عليه وحكمه بجهة الصفة وفيل ان العبيد من شره له الصحة دون الوجوب
بناء على ان المكان من البضا يكون مسجرا بتعيينه وتخصيصه للعالة جيبه واعتقاده الخاظة من غير ان لا
يعلق من موعده يبيع ان يثمنه مسجرا فيما كان لا يعلق من موعده عليه في كل حال عار من شره والصحة كالحطبة وكما سطر
من غير العالة ولا يبيع ان يقول احد في العبيد انه ليس من شره اليه الصحة انه لا يختلف انه لا يبيع ان يعلق من موعده
مسجرا انتهى وفي شرح مسجرا في قوله من شره اليه الصحة انه لا يختلف انه لا يبيع ان يعلق من موعده
يمنع اخامه عليه انما هو اذا لم يخلل على السفوف يستمر واما لو طار على النابت المستور عن السفوف طما
نابت عن الجذرة فضية ابراهيمية **وكانت** تزلزلت من شدة سفوف الجامع الا عظمه وخليفه
اذ ذاك ابراهيمي ابراهيمي جميع وعظمت الجهة الاولى التي تحتها بالحضر وطلب بظام القبيح الدقيق
المشتبه بالصلاح ابو علي الفروي فانشر عليه وغلط الفاضل عليه من الرد ورفض الحال الى ان امر الفاضل
بفتح الشيخ ابا علي وكان الشيخ ابراهيمي رجه المرفوع الصواب مع القبيح ابا المعلى ولا تنضم الحال الى
ان تمنع الجمعة لانه لو طلب تحت سفوف طون تقطعية بحصر جاز لانه ليس من شره اليه الحطبة ان تكون
تحت سفوف اذ لم يطلب بالحق جاز ان لا يبيع من شره اليه الجامع ان يكون كله سفوف انتهى **فشرح**
وهل يشترط في الجامع العزم على ايفاء على التاييد فذهب الباغي الى الاشارة وانه لو اصابه
ما ينعقد من الجامع افعه لم تنضم الجمعة في غيره الا ان يحتم له بحكم الجامع وتنضم الجمعة اليه على التاييد
ودافع ابراهيمي في مسأله المجموعة عنه وقاله في افعه مائة **فالوجه** اقيمت الجمعة بشر
لجنة في مسجرا ابا عثمان طوان تنضم اليه على التاييد والعلاء منوا برون ولو غفل الامام الجمعة في بيعته
من الجمع من العبيد الجامع الذي مسجرا اخر لغيره ركائز العلاء مجزية **فشرح** من شره ابراهيمي
في الجامع كونه مما يجمع اية الطلوات **فقال** اما المعصاة جنة التي لا يجمع فيها خلا تنضم الجمعة
فيها **فشرح** صلاة الفاتومين برحاب العبيد والحرى المتصلة على اربعة اقسام اذ طاق العبيد
وانضمت الصلوات تحت انتعافا وعنده اذ لم يضي ولم تنضم لها بعد عزم على الصلاة وعشر

ذلك بعد انظر ليس يكون سائنة جامع اشتملت على جانب من طائفة معينة بموجب الاستقلال كل من
العلمانيين بخطبة ولا يصح كل من الجامعين عتقها بغيره باعتبار سائنة المنصورة اليه لما تقرر ان يمتنع على
المشهور منع اقامتها بغيرية اخرى بينهما ثلاثة اميال اتعافا و فيما زاد على ذلك خلاف فالروايات جوا
في ان مشهور الافراد عدم عتقها في القويين لكونها ثانية وان الجمعية لا تصح في العدة رتبة الكفاية من
لها لعدة جواهر الحلوية وجامع القصر من تلمسان الا على قول خارج المذهب وهو قول علماء وداود وداود وداود
خولي محمد بن الحسن لانه وان فلما يجوز التبعة لا يستغنى بمسألة لا غير على كماله كلام الفاضل ابا محمد
عبد الوهاب في المعونة في الجمعة الثالثة والرابعة لا تصح على المذهب **فصل** في كلام ابن كثير ما
يشير الى جواز الثالثة يربط او اخر بحسب الحاجة فالله هو الانسب والاخير ولا ما اشار اليه الفاضل
انتفى كلام صاحب القبر باختصار بعضه وتفصيله وتأخير على حسب ما نظم في الوقت **فصل**
في علوية بالقيمة **الرابع** الامام عده ابر الحاجب من شرطه الاداء **فصل** في رتبة

من الشرايط التي لا تجز الجمعية الا بها ولا تصح به ومنها الامام يشترط كونه فيهما على المشهور ولا تصح
خلف مساجد لم ينو اقامة اربعة ايام جاز وهو قول ابي الفاضل وقيل لا يشترط ذلك فتصح خلف
وهو قول المشايخ الثلاثة استلزامه عفة مائة امام مقيم تحت والابطلت فانه ملحق وابر الما
جشون **المسألة** انصر ان كان انما تلتزمه الجمعة بالتبع لكونها مساجد انوى اقامة اربعة
ايام بصفة القرية ليس ان له ان يترفع ويقتصر ايضا كونه حرا والابطلت على المشهور كما شيات
في شروط الامانة **فصل** في العدة وانه لا مال لا جمعية على الامام يربط الخليفة العباسي
الا ان يصر في سائنة في علمه او في رتبة يجمع فيها الجمعة باهلها ومن معه من غيرهم لان الامام اذا وافق
الجمعة لم ينبغي له ان يطيعها خلف عامله وان جعل الامام العباسي يجمع باهل قرية لا تجز فيها الجمعة
لصغر حالهم فخرهم ولم تجز **الحاشية** الجماعة ولم يصح الناظم بها في الشرطين اعتمدا
والساعلم على جهنم انشترطها في انشترط الجماعة اذا لا يشترط الا لا جل الجماعة ومن لازم الجمعة
افام **فصل** الامام اجو عتبة الله العازلة لم يجب مالك حدة اية اقل من تغام بهم الجمعة الا ان
يكون الخطبة مني بمقتضى الشواهد ونصب الامام **فصل** في عتقها في اخر المازي عتقها
هو مشروط وجوبها في اجزائها التي يقتضها كلام اصحابنا اجازتها مع اثنتي عشرة رجلا

الراضة اذا اجتمع ثلاثون رجلا وما فار بهم جميع جماعة تلزمهم الجمعة وان كانوا افضل
من ثلاثين لم تجزهم **فصل** يشترط بقاء الجماعة التي تتعقد بها الجمعة التي تمام الصلاة ابر الحاجب
وفال المشايخ لو تفرقوا بعد عفة الم كفة انها جمعة ويصح ان لم ياتوا بجمعة انتظروا صدر خطيب (اي ان
خاف دخول وقت العصر وشروط وجوبها خمسة **الاول** على ترتيب النسخ الالفانية جلا في على
مساجد وعلى ذلك نية بقوله على مقيم وهذا ان لم ينو اقامة اما ان نوى اقامة اربعة ايام جاز وانها
تج عليه فانه في العدة وانه لا يجب التبع للجمعة الاستقلال حيث لم يكن في القرية مثلا الا العاصم و
نحو الالفانية اما ان وجد بها مستوطنون تغام بهم الجمعة فتجب على العاصم بغير جمعة التسبع
فصل واما احكام التسبع بهم الجمعة فهو على ثلاثة اقسام عتق لا تنفط الجمعة به وذلك بعد
النزول عن الخطبة بها وانصر مكانه في بلاد القيس وحصلت له رتبة في ذلك الوقت ولا يمكن له التسبع في وقت
وانتظار اخرى لا يتردد هل يخطو به ما يشق **خالف** الظاهر الاباحة ومباح وهو التسبع قبل

نابت له عن نفسه ولا يعلم ذلك خلافاً لألج العسافر جلابر العاشقون لا تجزيه ولو كان ما سوا قال ولو كانت
ركعتين كلفهم لأنه صلاها بنية الجمعة وانظر عكس المسئلة وهو اجزاء الظهر على من تج عليه الجمعة
وجبه تعيين **قال** ابن عمر في ذلك ولو صلى من تلزمه الجمعة ظهر الوقت سعيه اذ اكلها اعادة جوده
على العشاء ورواه صلاها قبل ما لم يفت لومع لم يجرها تحت **ابن عمر** انما افاض قوله نعم
فان تنادى لعلنا نرى اجزاء أو صلاها على الظهر لم يجرها عليه يجرها هنا ان حضورهم لها مستحب ومطلوب
وجعلها يومهم الطلوع المستفاد من ان الاجزاء بعد الوقوع من غير ان يكون مطلوب ابتداء واستحب ما لا
للمكاتب حضوره وكذا العبد اذا كان له سبيله والصبر يستحب له الحضور وحل يستحب للمساكين
حضورها فان لم يحضرهم لم اجتهاد فيه نصاً وينبغي ان يعقل بان كان لا فصره عليه في الحضور والاب هو غير انهم
في العدة قال مالك لا الجمعة على مسافر وعبد وامرأة وصبي ومن شغلها منعه جلايته ولا تنهها
ولم يستفسر اذا انشأها انتهت ولم اجد الا ان هو مستحب حضورها لمكان عليه على اكثر من ثلاثة اميال
وللعقد وراه امكنه ذلك ام لا بانظر الملاقاة الناطق ولعله نظر للاكثر **قوله** عنه الندة
السفر اليها يجب اخبر ان السفر الى الجمعة ايما الذي هو ابسطها يجب عنه الندة اي بالاذن وهذه اذ هو
القريب واما البعيد فيجب عليه قبل ذلك **قال** الترمذي واعلم ان من وجبت عليه حاله انما
ان يكون قريباً وامان يكون بعيداً **قال** القسري عليه السلام في الندة اي بمقدار ما يترك وهو
متبع عليه انتصافه اي بمقدار ما يترك الصلاة بطلان الخطبة والصلوة معا على الخلاص الذي له قريباً
الترجيح واما القريب فقال الباقون واصلها ما اذا اختلفت متى يتغير اقباله اليها فيل
اذا زالت الشمس في الاذان المؤذن والاختلاف في هذا انما هو على اختلاف في وجوبه في
الخطبة مما وجب شهرتها على الاعيان لوجوب على الرجل الاثنيان **قوله** الزمان ليجزى كذا لم يوجب
شهرتها على الاعيان لم يوجب على الرجل الاثنيان الا بالاذن ان الله علوم انه لم يأت حتى اذا
المؤذن انه تعوته الخطبة اذ بعضها وكذا في ايضا يختلف في البعيد هل يجب عليه السفر ليجزى
الصلاة او الخطبة على الاختلاف **قوله** ومن غسل بالرواح اتصالاً اي ينس لصلاة الجمعة غسل
موصوب بكونه متصلاً بالرواح اليها **ابن عس** في الفصل بها لطفاً وصحة وماؤه كالجذابة
والعروف انه منتهى لم ياتيها ولو كان من تلزمه ذلك كالعبيد والعشقر شره وحله بواحد
والعمل ليسمى عفو ولا يجزي قبل العجر خلافاً للملا وراعي ولا بد من العجر اي اشره خلافاً للبر وجب قال ابو
عمر ولا اعلم اعداً اوجب غسل الجمعة فرضاً الا اهل الظاهر انتهى بالمعنى وحصل غير ان حكم الفصل
اربعة افعال الوجوب والعمنية والاستحباب والرابع الوجوب على من له رايحة يذهبها الفصل كالماء
والاستحباب لغيره **ومر المرونة** قال مالك مر اغتسل للجمعة غترة وشعر غدا التي المسجدة وذلك رواه
عنه جاعلة لم ينتفض غسله وخرج جتوا ورجع وان تفتد الم ندام بغير غسله اعادة حتى يكون
غسله متصلاً بالرواح **قال** ابن حبيب اذا اكل امرء وان كان مشياً خفيها لم يبعده ولا يجزيه الا
متصلاً بالرواح والرواح انما يكون بعد النزول انتهى والمراد بالرواح على اختيار الامام ابن
للبنية كونه بعد النزول **قال** وفيه انكر الا زهرى على من رجع الى الرواح لا يكون الا بعد النزول **قوله**
ان القرب تفواراً في جميع اولادات بمعنى ذهب **قال** وهو من لفظة اهل الحجاز ونحو ابو عبيدة
في القريين نحوه **قوله** نطبت تهجير اي يستحب التهجير التي الجمعة اي الذي هو ابسطها في وقت
الصلوة التي هي شره الحبر وهذا على ان المراد بالساعات في حديث المعظم اغتسل يوم الجمعة

ثم راجع الساعة الاولى وكانها قرب بركة ومن راجع الساعة الثانية فكانها قرب بركة ومن راجع الساعة
عثة الثالثة فكانها قرب حبشا ومن راجع الساعة الرابعة فكانها قرب دجلة ومن راجع الساعة
الخامسة فكانها قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملايكة يستمعون الظاهر اجزاء الساعة السادسة
والسابعة والتعظيم حفيظة والساعة بجاز **واما** ان قلنا ان العراة بالساعات في الحديث القسطن
حفيظة والتعظيم بجاز يعني الامام والنبط والاعمال لم يعلم ابو عبد الله المازني في الحديث
ثالث التعظيم تعظيم ذلك بحفيظة الرواج ونحوه في الساعات وعكس غيره **فروله** وحال الملا
الهيئة والجمال الحسن اي يستحب له على الجملة تحسيرا هيئته بالاستكمال في الصلاة والجل
بالثياب المحمسة واستعمال الطيب لما في المولى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا علموا عظم
لواحدة ثوبين لمعقنه بنبوة ثوبين معقنه والمهنة يعق الصبي وكسر هاء اي غدة متدة وتبذله في
المشارق **وبه** حديث اخر من كان عتله طيب فلا يضره ان يمس منه **ابرحيم** ويستحب ان
يتجعد دلمرة جسد من فطر شاربه والحدارة وتنف ابه وسواله والستعطاء اياه انا عتيق اليه
ابا في ذلك كله من التجميل المشرع **فروع** قال ابي عمر بن السراية كراهة ترك العمل
يوم الجمعة كاهل الكتاب اصبح امام ترك العمل استراعاة فلا بأس به واما المنة فاجل
غير جيب **فصل** في صلاة الخوف قال ابي شهاب صلاة الخوف مشروعة في كل
قتال شاكوا **ابرا** **الحاجب** وكذا في كل خوف وفي كل قتال هارب كالقتال على الماء والهز
يعة انما هي والخوف والخوف الا صواعق السباع والطنى كالعلم والحضر والسبي على الاشهر وهو
نوعان **احدهما** عند المناجزة والالتزام جثو غير الراد غير الوقت الاغتيا رجاها
ب الخوف يفعلون صلاة امي باء كان واخر الوقت صلوا اذ ايماء للقبلة وغيرها من غير تكلف
فعل او فوا ويصلون على خيولهم بالايما ولا يجب الركوع ولا السجود ولا القيام ولا التردد مكان واجبة
ولا ترك ما يحتاج اليه من الطعن والضرب والجرح والكر والفر يفتقر اليه من التنبيه لغيره والتمني من
عطوه ان ابتغى الرذلة **ابرحيم** ان همهم عدا في الصلاة صلوا بغير الحافة ما ترك
ما يحتاجون اليه من ضرور وفعل قال مالك ولا اعاداة عليهم ان امنوا في الوقت انتصروا امنوا بها امن
ما صلاة من الخوف من عدا لو صلوا جمعهم فسمعهم الامام لما يقين ويصل با
ذا اوافاة ويصل بالطريقة الاولى ركعة ان كانت ثنائية وركعتين في الثلاثية والم بالعبية فباذا
على ركعتين في غير الثنائية فقال ابي القاسم اذا تشبهت فام ساكتا ودا عيا وروي ابو عبد الله
وهو جالس فيتم الامامون ثم يركعون فيفكوا مكان اصحابهم وتأتي الطريقة الثانية فيتم ركعة
الامام ويصل بهم ما يفي فاذ اسلم الامام انتموا ما يفي لهم كالعسبون وفيه اذ اخرج الامام من التشبه
الا غير لا يسلم من يشتر النهم فيتمون ما يفي لهم فاذ التموله سلم وسلموا بسلافة وان
صلى بالطريقة الاولى ركعة في الثانية فلا يجلس اتعا فاذ ليسر على جليوس بل يقوم ساكتا ودا عيا او فوا
ربما يبادر ركوبه حتى يعرج من غلبه فيركعون ويات اصحابهم فيصل بهم الركعة الثانية وفي سلام
الامام باشر تشبهه او حتى يعرج بالطريقة الثانية فولا وعلى الامام ان يعلمهم كيفية الصلاة قبل
الان يسر بها لان ذلك غير محمود ولو طوا بالامام او بعض الامام وبعض عازوا وهو الامام مع الطريقة
الاولى سجدت بعد اكملها قبلها كان اربعة ايام وان سجدت الثانية لسجدت في الفيد معه والبقية في سجدة
الفضاء ركعة اتسجد الثانية ان سجدت مع الاولى اي في الثانية الثانية كالعسبون والعسبون

إذا أذرك ركعة مع الإمام بعد ولو كان سبوا والإمام قبل خوله معه ،
، **كيفية جماعة في وجبت** ، سنة يفرض ويركعة رستم ،
، **ونذبت أعاد العتق بها** ، لا يفرض ركعة اعتقاداً وترها ،
أخبر أن الجماعة واجبة في الجمعة بعقود أو إيفاع صلاة الجمعة في الجماعة واجب وإنها سنة في غير هاتين
سائر العرائض بعقود أو إيفاع غير الجمعة في الجماعة سنة **وقوله** للثنت بعقود أو إيفاع غير الجمعة
في الليل ما تفتش والباء كخرجة في الموضوعين وإن الجماعة أي حفظها برك ركعة أي كاملة بسبب نيتها
في رست مقننة وحصلت وإن بر صفة أي وحده يستحب له أن يفي في الجماعة بالباء كخرجة أو بغيره
مع والضمير للجماعة إلا العقب فلا يفي بها وكذا العشاء أو من بعدها وإما أن صلوا العشاء وحده
ولم يترتب عليه إعادة الجماعة جماعة أما حكم إيفاع الصلاة في الجماعة فقال ابن عمر في صلاة الخضر
جماعة أكثر الشيوخ سنة موكدة **أبرئ** جرح في الجملة سنة في كل صلاة مستحبة =
لمر جرح خاصة بنفسه **أبرئ** تركها أو لم يصرف قوتها أو أهل حارة أجبر وأعليه وأخر هو **أبرئ**
وهل تتجاوز الجماعة أم لا قال ابن عمر في العتق وإنها لا تتجاوز بالخشنة **وروي** ابن حبيب صلاة
الجماعات الجماعة حيث العقب والخبرة أفضل من خمسين وسبعمائة في غير الصلاة **قال** ابن
حبيب والثواب على عدد الرجال حتى في الثلاثة مما جده **أبرئ** بغيره لا يجوز زحف العقب في الصلاة **وروي**
غيره لا يجوز حمله انتهى ولعله يفيد تعدية التي غير جامع الخطبة لما تروى رواية ابن حبيب **أبرئ**
عبر السلام ومنهم من روى أن من كان الجماعة لا تتجاوز بالنسبة للأحاد في كل صلاة مع راحة
جاء أكثر جلايعة مع ذلك مثل مثله لأن الصلاة مع راحة كالصلاة مع الف في الجملة من الثواب لما روى **أبرئ**
ابن كعب أنه عليه الصلاة والسلام قال صلاة الرجل مع راحة أو كثر من صلاة وحده مع راحة من رجليه أو كثر
من صلاته مع الراحة وما كثر فهو أحب إليه **وأما** كون الجماعة تطرك بركعة فقال ابن الحارث
ولا يجد فضلها بأقل من ركعة **أبرئ** لما فرجه ذلك والبنار من مسلم عنه عليه
الصلاة والسلام لما أذرك ركعة من الصلاة **بفتح** أذرك الصلاة **أبرئ** **عبر السلام** عمله العبادية
على فضيلة الجماعة والوقت وقصره بعضهم على فضيلة الوقت ثم قال ابن الحارث قال مالك وحده
أذرك الركعة أن يمشي به من ركعتيه لمحبته قبل رجوع الإمام يريه ويسمعه معه السيد تيرها فلم
أذرك الركعة ورحم وزوجهم مثلاً من العبادة السجود ، كان ذلك في الركعة الأخيرة فلم ينجذ إلا
بفتح سلام الإمام يحكي أبرئ عنه في كونه في تلك الركعة في الجماعة فوليها **أبرئ** **عبر**
الستين ذلك عدم أحرامه في الشدة إذا راحها فإن فعل بسمع أشبه يفضي تلك الركعة وحدث
صلاته **قال** ابن رستم وينبغي بعد الصلاة وقال ابن الغاسم يسلم مع الإمام ويحيى **عبر**
جاء تحقوا المأمور أنه إذا وضع يديه على ركعتيه بعد رجوع الإمام فقال **أبرئ** عتبة الصلاة الحق أنه يرجع
رأسه سوا بفتح للإمام وإن كان بعض الشياخ يقول بغير ذلك في سورة الرأط عن يهود الإمام
للعبود في غير من الركوع ولا يرجع قال ابن رستم من الركوع عند الركعة فلو جعل ذلك هذا المكان
فاضلاً في عظم أمارة وهذا كعائنه ضعيف لا يثبت له عن مخالفة الإمام وإنما يكون فاضلاً لو كان من
رجع ترك ركوع صحيح وإنما هو سوا بفتح للإمام كما في السجود **وقال الشيخ** زروق في شرح الرسالة لا يرجع
جاء رجوع جازعاً أو علامة بالصلوات **عبر** قال في النوادر روي سمع القنينة من سمع عيسى
عن ابن الغاسم قال لا يتخير الإمام من رآه أو أحضره مخلاً قال ابن حبيب إذا كان ركعاً جلا يتركون ركوعه

ته

ركعة في حال التيمم من ربه اعظم عليه مفاسد يات و هو زكوة الالهالة واختاره عياض ويشهد له انتشار
 الحاكمة الثانية في حالة الخوف وتجميعه عليه الصلاة والسلام لبكاء الصبر واختاره ابرعربة ان كانت الم
 ركعة الاخيرة **قال** الامام ابو عبد الله الباقى وكان الشيخ امام جامع الاعظم بتونس مراد الاحسن بالعلم
 خفف رغبته بصلته بالصبر **واما** استحباب اعادة العزم مع الجماعة **فقال** ابن الحاجب وتجب اعادة
 العزم مع انشائها بصلته بالامام واحد على الاصح الا انما سار ابتداء مسجده فانه كالجماعة اي يفيقه معه و
 حله من حله في ذلك وفي ذلك لا يفيقه اي الامام الرابع مع جماعة ان صلى وحده وذلك ايضا يحصل له
 العزم المرتب للجماعة وذلك اذا صلى وحده لا يفيقه بركعة جماعة **ابن عمر** في ان الجماعة التي
 يفيقه معها اثنتان او امام راتب ونحوه اذا اجب مع واحدة لا اعرفه **قال** الشيخ في توجيه
 عدم الاعادة مع الواحد غير الامام الرابع لانه انما امر ان يفيقه مع جماعة والواحدة ليس بجماعة هذه احكم
 من صلى وحده فلا يفيقه الا مع اثنين جاكشتر **واما** من صلى مع واحدة فلا يفيقه مع جماعة فلو لا واحد ا
 بان كان امامه محمد شافعي فكذا لا ايضا يحصل حكم الجماعة فلو تيسر ان العامر محمد شافعي اجتمع اعا
 دة الامام نكح فانه الترتيب المازري لانظر فيه مع قبوله الاذلة والعكس سواء **ابن عمر** في
 بل النكح فخر **ابن عمر** **قال** ابو بكر بن محمد المرحوم صلاة الصبر فلو لا رتبة صلى معه له ان يفيقه مع جماعة وانما من
 صلى بزوجته في اعادة فلو لا ان عدم اعادة فهو اختيار جماعة **ابن عمر** من صلى وحده ثم اذرك
 ركعة من صلاة الجماعة انما هو وان لم يدرك ركعة فليس عليه انما هو لا يفيقه من غير ان يستحب له ان يصلي
 ركعتين بمفلهما فلو لا في الجلاب **قال** ابن القاسم وفيه بان تكون الصلاة يتقبل بركعة واحدة وانما لم
 يصروا هذه جمع مختار ان يبين على امره هذا او يفتح ويقيده بجماعة اخرى ان رجاها **ابن عمر**
 من العرونة فلو لا ان صلى بجماعة مع واحدة جاكشتر فلا يفيقه مع جماعة كان اماما او مأمونا ولم يخرج
 من المسجد اذا اقيمت الصلاة انتهى وهذه الجملة العساجدة الثلاثة **قال** ابن عمر في العدة
 مع لم صلى جماعة ان يفيقه بجماعة واحدة العساجدة الثلاثة لا غيرها **وقال** ابن عمر في
 ايضا اذا اقيمت بوضع صلاة منع بيها ابتداء عليها والجمهورية ولزمت من يطلوها او صلاحها جذا
 ومنها **ابن عمر** **قال** حجاب العبيد الممنوع فيها العزم مثله **الشيخ** مكران بمجلس فوم
 بافادها اسر باله فلو لم يصح للمحبة **ابن عمر** **قال** اقيمت على من بالصلاة وعليه ما قبلها جلا
 برتبة عراة سماعه ابن القاسم تلزمه نية النفل والاخر يخرج **ابن رجب** يضع الخارج بركعة على
 اربعة واما اعادة المغرب والعشاء بعد الترتيب في العرونة **قال** مالك تعاد جميع الطلوات والا العزم
 ب لانهما وتر صلاة النهار وسمع ابن القاسم لا يفيقه بجماعة من صلى العشاء وحده وادترانته في **قال**
 العزيمة وابرسلته تعاد المغرب **قال** الشيخ وعلم قول المغيرة تعاد العشاء بعد الترتيب وعلى العشاء من
 ركعة اعادة تعاد الا فلو اعادة وان لم يركع قطع وان ركع شققها يصلح الركعة الثانية مع الامام
 ويسلم قبله بان لم يركع الا بركعة ثلاث اذ ان النهار اربعة وسلم ركعة ان سلم في المغرب عز ثلاث جنة
 كبر بالمغرب اضاف اليها اربعة ايضا بان لم يركع حتى لحال الركعة هاتمة ثالثة عدل الاصح وهذا
 التبرج في المغرب **قال** ابن حبة المسلم ولا اذكره لانه العشاء بعد الترتيب **ابن عمر** **قال** اعادة
 العشاء بعد ان اوتر بذا السجود يفيقه الترتيب **قال** الشيخ في عمر لا يفيقه له وروا الشيخ الاعادة ان كان نية بالشاء
 العزم وان نوى به النفل لم يفيقه **ابن عمر** **قال** كذا الاعادة مع الجماعة بنية العزم والنفل او التبعيض المزمع
 تعاد النفل ايها شاء او بنية اكمال البكر بركعة اربعة افوال ونظمها بيت **وهو**

في نية الفوط للمعبر وعرفه وال

وكلوا مشقة ابر الداهية والعشور والتجوير وداية الخلاف اذا اخطى بطلان واحدا منها او كونه لم يخلو رعدة جعله النجس والاعمال تراعى الاول وان تيسر جساها او عدها عاها وعلى العرف تراعى الثانية وعلى التجوير تراعى الصلواتان معا فان تيسر جساها رعدة او عدها الاول واعادها **فصل** في نية الفوط

من على رعدة واراها ان يعيد في جماعة فانما يعيد بها ما دله لانه كمن يتجمل في ايتهم به المعتر غير النجس وينبغي على الفوط ان ينيى العريضة ان ياتى به ومن ايت به اعاد اية اعلى المنشور وخيل يعيد ما لم يخل لا ختلاف الصحابة في صلاة المعتر غير خلاف المتجمل واذا اعاد من ايتهم به جساها يعيدون اية اذا الاعاد علة لمراعات من غير نية **فصل** في نية ابر عرفة اذا اقيمت صلاة مع رعدة منع فيه ابتداء غير ما كانا كاه بذا في صلاة فاقبت عليه صلاة بان علم انه لا يترك الامام في الركعة الاولى فطع وحل من اية كراهية نية اذا علم انه يترك مع امامه الركعة الاولى ثم ان كانت الصلاة التي هو يجلسها نافلة او كانت في ركعة غير التي اقيمت عليه فطعها ايضا بشرط المتفهم وان خاف فوات الركعة الاولى مع الامام فطع ودخل مع الامام ثم استأنف التي كان يصليها ان كانت جرسا ثم اعاد التي صلح مع الامام وان كانت نافلة فطع ودخل مع الامام ولا شيء عليه وان كانت هي التي اقيمت عليه جرسا ركع ركعة اضاف اليها ثمانية وسلم ودخل مع الامام **فصل** في نية جوات ركعة وان صلح ثالثة اضاف اليها رابعة ولا يجزئها نافلة ويسلم

- شرك الامام ذكر مكلف
- واجب بالاركان ومكافيع
- وتجبر في جسد وحس وافتح
- في جمعة حر يقسم عدد
- ويكره السمسر والنروح مع
- بدا في غيرهم وسوا يكره
- وكالاته واسامة جلا
- ردا بعبادة صلاة تجتنب
- يسن الساجد في صلاة الامام
- جماعة بعد صلاة في التسنن
- وراتب مجعول او سرا بنسا
- واغلا في حصة خضراين زخا
- وجاز تعين واعين الطس
- معدو فخر وعذا السكس

ذكر في هذه الايات شر وك الامام وقض ما يتعلق بصلاة الجماعة ثم اعلم ان شر وك الامام على قسمين شر وك تعني انه ان عدهم ذلك الشرط بطل الافتح او يترك الامام وكانت الصلاة خلفه بالحلالة بها خايب او شر وك كما لا يتعلق الصلاة يعفده وان كان الاول وجودة **فصل** في نية الفوط في نية النظم ان يكون ذكر اركان ينيى ان يفوز بالضرورة والتكليف الذي اخرها لان الضرر العكف محل الشر وك جلا يجر به شر الشرط لا يترك ولا جرحه الشرط من على خلاف امره بل حلت علانية رجلا كان او امرأة **وردى** ابن ابي ثورم المرأة النساء ولم ياخذ به لك احقر العلماء **واما** الايتعلم بالمتشر فاليعنون ان عظم له بحكم النساء اعاد من ايتهم به اية او لمو عكر له بحكم الرجل لم يعف ابر عرس **فصل** في نية الفوط مشكل **فصل** في نية الفوط المشكل في الميراث في الولات يشترط ففة من علة مرجعة مساهل من مساهله منظومة في نوافذ الوضوء جراحها ان شئت **الثاني** ان يكون خلفا اية عافلا فمن ايتهم بمعنون او سخر ان غلب على عقله او بصبر غير بالغ اعاد اية **وردى** ان بر عمة الحكم لا بأس بامانة العجز حين اباخته ويلجأ علة به لا تصح الصلاة الا به **التوضيح** في رواية وفيهام رمضان بان اتم في النفل بضة ولا نافلة **وردى** المختصر جواز اقامته في النافلة زادة اشهد في روايته وفيهام رمضان بان اتم في النفل

ويجب عليه ان يركع ويصلي **وروي** مالك ان ظهر به استتيب كالموتة وقال النخعي ان كان يمرض
ضع يخاف على نفسه جوارحه لعل ينفسه وماله لم يضر له والافضل انما العاصي بالخارجة في حدة الا
يتعلم به خلاف جهر عليه فيلجئة اية او هو خول مالك وابر وعب وخيل يلية في الوقت فعنه ابريشة عن النخعي
وقال ابا جبر لا اعادته عليه **قال** ابن بشير الخلاف في صحة امانة العاصي خلاف في حال حاله كان من التها
ون والجدة ان يترك ما او يتعلم عليه من جهر وض الصلاة كالنية والظهور في الصلاة فلهما امانته وان كان مع اظلمه
هو في حاله ان يترك ما او يتعلم عليه من جهر وض الصلاة كالنية والظهور في الصلاة فلهما امانته وان كان مع اظلمه
النخعي ان يترك ما او يتعلم عليه من جهر وض الصلاة كالنية والظهور في الصلاة فلهما امانته وان كان مع اظلمه
العاصي ان يترك ما او يتعلم عليه من جهر وض الصلاة كالنية والظهور في الصلاة فلهما امانته وان كان مع اظلمه
الصلاة قالوا عنه لعمري تضي المتون في النخعي وابن يونس والشي ينزل بالناس كثيرا امانة العاصي بغير
منه المريب بالناس وربعه اظلمه من تبا من حياية النخعي ومن يعطيه لوجه الله راعهم قد خل بها الحماة بغير
كذلك مع نقاء بغير طائفة كلهم بغير سائر وخوذلك مما استسقط الناس جعله **فروى** ابن
الغاسق لابن ابي عمير عنده وحدثت حاله روي ابراهيم لا يؤمن فاعلم عمنه وان تاب وقد جعل النخعي
الفتل من فتل ما لا تعلق له بالصلاة **فصح** الصلاة خلف الغافل **فروى** عن جسر الامام صلواته بالناس وهو
حدثت تنه **قال** الامام في الصلاة **فروى** عن جسر الامام صلواته بالناس وهو
استخلف وان لم يترك حتى جهر في الصلاة ترغبه تامة ويحيه وهو وحده وان صلح بهم في اخر الجماعة جملاتهم
كلهم باسنة واحدة وكذا ان كان في الصلاة في جماعة من يصح جملتهم باسنة واحدة عليهم فالمرع
لجماعة من خلفه والامام ناسر لجماعته في صلاة واحدة وسبع يمين من الغاسق انما الحاق
من روي ثوب امامه لجماعة ان يريها اياه بعزوان لم يطق وصلى عنه اعاد ابراهيم **بن شير**
روى ان اياه يخرج الامام ويختلف ويتعاضد وهو مع العسك على علته الا ان يكون عمل
في الصلاة معه جملة من روي الجماعة في ان يريه اياه فيكون في الصلاة على نفسه فيطلع ويمتدح
النخعي قال ابن عبيد لعمري ثوب امامه لجماعة ان يريها اياه بعزوان لم يطق وصلى عنه اعاد ابراهيم **بن شير**
هنا **وقال** النخعي بن جبر له ان يخرج الصلوة اليه ثم يرجع الى الصف ولا يمتدح في القبلة في رجوعه وخيل
ان قد اراد يعصم الامام بتلاوة وثبات بطهره قبل ايراد العاصي بالاعتقاد في حاله عيب وابر عن النخعي من
صلح عليه يلية اية او لمالك في سماع ابراهيم لا اعادته عليه ولابن الغاسق في الصلاة في الصلاة في الوقت
وابر عيب في الصلاة اية او لمالك في سماع ابراهيم لا اعادته عليه ولابن الغاسق في الصلاة في الصلاة في الوقت
لخلاف في ذلك جاهر على الاختلاف في بعضهم او كثرهم فعلى النخعي يلية اية او لمالك في سماع ابراهيم لا اعادته عليه
كالعاصي بالجوارح **ابن عبيد** ولما كان في الشافعي والفاضل في طهر اية او لمالك في سماع ابراهيم لا اعادته عليه
لان اياه بالتكبير وعنه وافتح ارعنا عمنه في الفتك كلهم عمن تكبيرهم لانه لا يكفر احد من تكبير
راهل القبلة **فروى** عن جسر الامام صلواته بالناس وهو
فروى عن جسر الامام صلواته بالناس وهو
كل محتلة مهيأ بواجب وان كان المصيب واجد ابط ذلك لعدم بيان الحق **السابع**
كونه غير محال وقد تقدم ما فيه في الشرط الرابع لانه معصية واحدة وجهية **السابع**
كونه غير محال وقد تقدم ما فيه في الشرط الرابع لانه معصية واحدة وجهية **السابع**
به اخر جائته تلك الصلاة عند الموت فلهذا **ابن عبيد** **وقال** ابن عبيد في

امام يطلع يقوم في المصلي والاداء جماعة تصلي بلا امام مجهول فصل في صلواتهم اجزائه ثلاثة لانه كان مأمورا
 واعادته ووراءه ابدانهم لا امام لهم وقاله ابراهيم بن الحسن بن علي بن ابي طالب ما كنت انتهي وخورني يصلي يقوم
 اي ارادة ان يصلي يقوم الواء غيره وهذه الشروط السبعة شرط في صحة الامام في الصلاة من حيث هو قسم
 يشترط لصحة الامامة في صلاة الجمعة فقط بشرطان **احدهما** كونه حرا بلا تبع امامية
 غيره جمعة **فال** ابراهيم بن الحسن بن علي بن ابي طالب ما كنت انتهي وخورني يصلي يقوم الواء غيره وهذه الشروط السبعة شرط في صحة الامام في الصلاة من حيث هو قسم
 مالك ولا يباشر ان يامر القبة في قيام رمضان ويأثم في العزايض في سعة اكله افراسهم من غير ان يتخذ اماما
 راتب انتهي واما منتهى الجمعة بالجملة والخاصة اماما راتبه غير الجمعة مكرهه واما منتهى العزايض من
 غير ان يتخذ اماما راتبه **الثاني** كونه في اقلية الجماعة خلف مساجد الا ان نوى اربعة
 ايلم بما كثر وفيه تنفذ ذلك في الجمعة راجع الشرط الرابع من شروط اية ايهما والى عتبة الشرط
 اشرافه في جمعة من يرفع وعده ان تنضم اليه **فروله** ويشترط المسلم ان يهتد اشرافه من انما لهم
 في شرطه الشال خارجا من اهل مكة لا تصح صفة الامامة بل الامامة رتبة عظيمة ولا يصح تكملة
 امامية الموصوف بشيء منها اولي بشرط كمال الامامة هو الامامة رتبة في الارضات واما الانتصاف
 بها وهو الذي في طرفة الناهض وانما هو مانع من كمال الامامة لا بشرطه انما يلحق عدمه مانع لا بشرط
 وفولهم مانع من شرطه الشال الامامة رتبة اربع في الطلاق والشرط على المانع **اولها** امامية
 صاحب المسلم والغرض للمسلم من ذلك **ابن** شمس اختلاف اهل السنة في الوضوء يعني من الخارج
 على غير الغالب من يكون ذلك رخصة للانسان بنفسه لا يشترط الا او موقوف في ذلك الخارج كالعلم فيه
 فولا وعليه يختلف من يجوز له امامة غيره وكذا في الحكم فيمن كانت تنقص منه الحاجة لا يفتر على
 الا حترار من طاعة كونه فروح في جواز امامته فولا **ابن** شمس وعمر بن الخطاب ترك امامته احسن الا ان
 صلاح **الثاني** امامية المجل من اهل البادية للمضي **فال** مالك لا يعوم الاعراب في حضر ولا سقيم وان
 كان افراسهم **فال** ابن عبيد لم يله السنن وقال غيره انصرف من الجماعة وقيل الجماعة **الشيخ**
 امام افراسهم كمنعهم بمقرضين ولم يكرهه ابراهيم **عنا** والاعراب في حضر ولا سقيم وان
 كان عربيا او عجميا **الثالث** امامية من طهره الجماعة **عنا** من الصلوات العشر وهو في الامام ان لا يخف
 على الصلاة اجترافه حرهته جماعة او من يثبت اليه منهم انظر من ارادة تعذيبه لسلامة وغيث
 كرامة بعض الناس امامته **فال** ابن شمس ان علم تسليم من حضر اعية امامته لم يستلزم نعم
 وان خاف كرامة بعضهم استلزم نعمه وان طهره اكثر الجماعة او افضلهم وجب تأخيرها وان لم يستلزم
 وعال من ورط على جماعته **الف** **الاربع** امامية الاشراة خلق الكاد بافئدع اليه وشبهه **فال**
 المازري والبايع جميعا راعيا على رواية ابن ابي عمير ان لا يباشر امامة الا فئدع والاشراة في الجماعة
ابن شمس وكثره ابراهيم امامة الا فئدع واشل **فذهب** الشيخ خليل في مختصره على رواية ابراهيم
 ومثله المواقف اياه تبع الناهض ونحو امامته الا عرج ان كان عمره غيبا بحيث لا يخرج اعتماده
 على الرجل القوي كونه فاعلم الا ان وجهه غير جوهه او له قاله ابو محمد عبد الله البصري **الخامس**
 الامامة في المصلي جلد رطاه قال مالك في المرونة اخره لايمة الصلاة بغير رطاه او الامامة في السجود
 او في طاره او بموضع اجتمعوا فيه واجب ان يجعل على عاتقه عمامة اذا كان مساجد او في طاره
واما الامامة في غير المصلي فتخرج بغير رطاه وامثاله المرونة بقوله الامامة في السجود او في طاره
 المستطرد الناهض اثنان وشروطه الشال ثلاثة جروح من صرع الصلاة مع الجماعة شاركت ما لهم فلهما

في الشريعة وهي الصلاة بين الامام الحسين اي بين الصواري والصلاة فتم الامام واما ما في بلاغ ضرورة تتعدى
لذلك واعادة الصلاة بين الامام الحسين في الصلاة فتم الامام الحسين اي بين الصواري والصلاة فتم الامام
العبادة ابر عرفة معصوم العرونة ان كان العبيد متسقا كرهت الصلاة بين الامام الحسين وقال في
العبيد لم لا تنزه ابر عرفة الصلاة بين الصواري بربطه اذا كان العبيد متسقا
انتفى في صلاة كلام النائم بالتساع العبيد واما الصلاة امام الماع وقال في العرونة ما معناه لا بأس بالصلاة
في دور محجرة جصلة الماع في غير الجمعة اذا اراد الامام وعمر الناس او سمعوا تنبيهه قال مالك ولو كانت
الثور بين يدي الماع كرهت ذلك جاء على الصلاة تنبيهه الماع في الشريعة محمولة على عظم
الضرورة واما الضيق العبيد فلا بأس به في ذلك فالحال الجلاب في صلاة كلام النائم بالتساع العبيد
ايضا واما اعادة الجماعة بعد الماع الراتب قال ابن الحارث ولا تجمع صلاة في مسجد له امام راتب
مترتين قال في العرونة الا ان يكون منبر البصر له الماع راتب فلو كان على ان يجمع فيه انتفى والنهي للضرورة
قال في المسألة ويكره في كل مسجد له امام راتب ان تجتمع فيه الصلاة مترتين وفيه انتفى الشك في المرجو
ازويشدة له حيث يرتضى على هذه او سمع ابر الغاسم اذا كان العبيد يجمع فيه بعض الصلاة فلا يرى
ان يجمع فيه الصلاة مترتين لا ما يجمع فيه وما لا يجمع وسمع انتفى لا يجمع في العبيد مترتين ابر راتب
ليس هذا الجلاب لا جازتها صلاة ترفعونها وتختصها لانها موضوعان ومحل الشريعة ان على الامام
في وفقة المعتاد يجمع بعد صلاة فعمل بطرورها على المشهور وكذا ابر جمع قبله وله ان يجمع ثانية
واما ان يقيم الامام قبل الوقت او اخر عنه وتضرر الناس بكونه انتظاره فيموز لغيره الجمع بعدة في الو
جه الاور وفيه في الوجه الشائع ولم يجمع هو ان جاء بعد الوقت وفيه جمعوا ومنه خلا في هذا الجمع
اهله خرج يطلب جماعة في غيره الا ان يكون احد المساجد الثلاثة فانه يحل في الصلاة فيه في هذا
اجل من الصلاة في غيره جماعة السادة من شرول كمال الامانة عظم اتخاذ من جعل حاله
هو هذا الاول اما راتب ابر عرفة عرافته وابر تافع واصبع وابر عجة الحظم لا ينفى ان
يوم بمجهور ان كان اماما راتب ابر عرفة هذه ان كانت التولية بالترجيح الشرعي فيمنع
لا يثبت عر الامام الراتب جان كانت التولية لغيره هو لا يخوم فيها بعوجب الشرع على
لم يوتر راتب الابعة اختلف عنه وكذا ان كان يعمل من احدى كثة السابعة اتخاذ العاين اما
ما راتبه وليس المراد به الذي يوتر لانه مراد من العسفة ثم يجهل ان يكون المراد به مكان موضوعا
بذلك ثم تاب وحسنت ثوبته وبغيت اللامنة تتكلم فيه بما مضى ويجهل ان يراد به العتصم
وهو الساعده للفة الرب العريضة في الجار ما كانا نبيه برقية اذ لتصم وجيه اهلى
وزعم الشارح ما عر انه عنه البغها والضعيف العفلو كانه على هذا اخذ شأنه المعشور
وقد خالف سماع ابر الغاسم لا يوم المعشور الناس في السجود فان اهم اعادوا ابر راتب
المعشور الخاضع العفل الثامن في اتخاذ الاغلف وهو الذي لم يثبت اماما راتب سماع ابر الغاسم لا يوم
اغلف سمعوه ولا يهبط ما سوه انتفى وفيه لا تنزه امامته كالعين يجمع ان في جرحها فضا
ابر راتب لا اعلم بغير الضرر منه الا غلف اذا ترك الختان غير عذرا انتفى وقال عبيد
الملك من تركه لغير عذر لم تجز مشاهدته ولا امامته التاسع اتخاذ العبد اماما راتب
وقد تنفذ ذلك في اخر شرول الصحة الامانة في خصوص الجمعة العاشرة اتخاذ الخصة اماما
راتب قال الماع اجوعبه الله العازر في نفس الخلفه ان كان لا تعلق له بالصلاة جان كان فرياً من الانوثة

اربعة والعشرون طرفة عين في صلاة او قام وفي الرسالة وانه اسلم الامام جليته في حال الخوض
 معني عن الانصراف تغير هيئته **قال** ابن ابي عمير في رواية احمد اهل البيت ع علي بن ابي طالب **ومن العجائب**
 قال مالك اخره فقل البر غوث والعملة في الصلاة **ابن رستم** ويقتل به العفرب والعارفة ومن المرونة
 مرد خلاصته وقد قامت الصبوة قام حيث شاء خلف الامام او عن يمينه او عن يساره ولا بأس بان تدف
 طائفة عن يمين الامام في الصف ولا تلتصق بالطائفة التي عن يمينه **ابن عيسى** وفي نسخة عنه التونس
 بان تدفع للصعود وقد خرمه مالك وحملة ابن رستم على انه يدعى الوقوع ويكره ابتداءه وقال
 مالك من حلت خلف الصبوة وحده اجزاه ولا بأس بان يطلع كذا وكذا وهو المشايخ ولا يجزى اليه احد اقل
 جنة به فلا يتبعه بان ينفذ وهو خطأ منقطع **وسمع** ابن القاسم لابن رستم ارجع العشر الى الصلاة اذا
 اقيمت ويخرج جرسه ليذكر **ابن رستم** لم يخرج له سماعه عن المصنف **ابن عيسى** في
 وسمع ابن القاسم معنا ينجب الصبي المصنف ان كان بعثت او لا يكف اذا انتهى انتهى **المصنف**
 وانظر ايضا الجنون نحل الغنم انه كالصبي ينجب ايضا المصنف **ابن رستم** ان اضطر الانسان الى البصا
 في العجوة بان كان في الصلاة جالسا او راى يصو في طرف توبه بان لم يفعل بان لم يكره العجوة محصا فلا
 ينبغي ان يصو فيه جالسا وان كان في الصلاة جالسا بان يصو تحت الحصر لا على ظهره ولا في حائط
 خلفه المصنف قال وان كان عن يمينه رجلا عن يمينه الصلاة يصو امامه وقد جند وان كان لا يقدر على
 دونه فلا يصو في المصنف جالسا كان مع الناس او وحده **عياض** المختار ايد في العصب يمساره
 وتحت فته به بان كان احد عن يمينه وتعلم تحت فته به فيمينه ثم امامه **وما** ينجب العجوة
 عنه ايضا ان يتخذ طرفا للذبح وقت سلا يجوز عند الرجوع ولا يفيق فيه الطعارة ولا يمتعض ولا يمشي
 ك ولا يتوضا به ورواه ثوبه في حاشية خرج به من المصنف وفي نسخة يكره **ابن رستم**
 النساء العجوة ان لا خلاف في جواز خروجهن الى المصنف والجنائز والعجوة والامتنع فاء وشبه ذلك
 واما النساء الشواب فلا يخرجن الى الامتنع فاء ولا العجوة والامتنع فاء ولا العجوة والامتنع فاء ولا العجوة
 الجنائز الى الجنائز اهلهم وخرا بتهن والاشابة الجارية في الشابة والشيئة في الاختيار لها لا يخرج
املا قال مالك السجدة المتفارية اذا كان الامام في احدتها وطى الناس بصلاته اجزأتهم قال ابو
 السما والاسمعوا تكبيره وراوا افعاله انتهى وايضا افتتاه رياسة المصنف يعمى بالاعلام
 ولا كثر صلى النبي صلى الله عليه وسلم والذين يراهم بامام **ابن رستم** ان الاسفليس ربما لم يتمكن
 لهم مراعات اجال الامام وكذا في صلاة علي بن ابي طالب فيفعلان قبله بغير مدة بصلاته
 الامام في المصنف الحرم صفة العاموم عن الامام فلا يمتنع مراعات فعله **قال** مالك لا بأس بان
 لنهوا الصغير والهرمي يكون بين الامام والعاموم ولا بأس في غير الجملة ان يجلو الم جل بصلاته الامام على
 المصنف المصنف والامام في داخل المصنف واذا صلى امام يقوم على ظهر المصنف والناس خلفه اسجد
 وذلك قبله يمينه وكذا مالك وغيره ان يجلو الامام على منتهى ارفع مما يصح عليه من خلفه مثل ان كان
 فيكون في العجوة ونحوه **قال** ابن القاسم بان يعز اعادوا ابدا لانهم يعيشون الا ان يكون
 ذلك يصير اقل اجزاء مثل الثبر وعظم الخرا واما اهل العاموم على موضع مرتفع فصد للثبر
 قال ابن رستم صلته باطلة وهذا كله مع استماع الموضع لقوله في المرونة لانهم يعيشون اما مع
 ضيفه فيما في **ابن رستم** انظر تغيير العجوة في الجوامع على هذه الاختلاف التي في المصنف
 به التبعهم او لا والله انهم انه لا يخلو لانه مما ينجس به اصلاح الصلاة **وقال** ابن رستم له اجز

اجبر التنية **فالصاحب** العيار ربعة نفل ظلام ابن رشيد هفت اذال بعض الشيوخ في حجة الصلاة بالسمع
 وحجة صلاة السمع ستة احوال ربعة هب الجمهور الجواز ابر رشيد الخلاف في مسئلة الرابع صوته
 بالذخر للاجتماع لانه مرض وريث الجوامع **ثم قال** بعض الشيوخ واختلف الشيوخ في العسمع هل هو
 ذائب وويل عن الامام اذ هو علم على علته او اذ كان الامام بنيا بتمه والا جعله وينبغي عليه تسميع الصبر
 والمرأة ومن على غير وضوء انتفى **العزائ** وكان شيخ ابر سر اج رحمه الله يقول ان اجبر الناس على
 شيء له مسئلة عجم وكان للنساء مختار غير جلا ينفذ ان تجل الناس على مختاره جلا على غير شفعاء في ا
 نجسهم وجره في دينهم اذ بشرط التغيير ان يكون المنظر يتفق عليه **وانظر** اذ الم يكن ثم يسمع
 والجماعة كثيرة وفيه نظر عياض ان موطنها الامام ان يرفع صوته بالتغيير كله وسمع الله لم يزل يفتي
 من رواه **فالرابع** ولها في الامام ايضا ان يجزم تخريفه وتسليمه ولا يطعها ليل يسايفه بها من
 وراة انتهى **فلتب** وكذا انصوا على ان الجزم بعادة طرس فقه الامام وكذا ان يفحصه الاية على العز
 اب الابعة العز غير الافادة وان لا يساير بالاحرام حتى يستوى الصوف وان لا يطيل الجلسة الاولى
والعقري الامام يتبع خلا ، **زيادة** فقه حفت عنها **الحمد لله** ،
 اخبر ان المفتي ايا المتبع وهو العاموم يجب عليه ان يتبع امامه في جميع افعال الصلاة الا اذا زاد الامام في
 صلته زيادة محقة ايا تحق العاموم انما تغير موجب بان العاموم يحد عنها ايا يتبعها ولا يتبع امامه
 فيها **وجهم** من قوله والمفتي الامام يتبع ان العاموم لا يتبع الامام في فعل افعال الصلاة واشاي
 ربعة البيت والله اعلم التي مسئلة الامام يقوم الخامسة في الربا عية او لم اربعة في الثالثة او الثالثة في الثانية
 والحكم فيها ان العاموم يتبعهم في الوضوء **الاول** من يتفق انتجاء الموجب **الحجاب** لعلمه
 بكمال صلته امامه والعزاد باليقين من ان الامام لا يعتد الجازم بها ولا يجب عليهم الجلوس ويسمونه له بان ينفذ
 كله بعضهم ولا يتبطل ذلك لان السلام لا اصلاح الصلاة مفتعير ما لم يكسر جازم فله شك رجوع اليه ان كان
 من سبع له اذ علمه اثنان جازم شرعه ليعرفهما ذال الشيخ خليل ورجع امام فقط لانه لم يتراه لم يتفق **الحجاب**
 بان حصل له شك وجب عليه ان يرجع اليهم بان تماثل من ولم يفعل فبالا من عزيمة عزاب الموان لا يتبطل
 صلته ان لم يرجع كلهم على خلافه ولو اجمعوا على الجهم لشك بطلت عليه وعليهم لوجوب
 رجوعه من شك ليفتنع انتهى وكذا يرجع اذ تضرر وتحقق كونهما خامسة جازم لم يرجع بطلت عليه
 وعليهم والله اعلم **الحجاب** هو ان يقول الامام على يقينه ولم يشك جازم كان معه عدة شتر
 وعلى قول ابن تيمية يرجع اليهم وهو الذي مشى عليه الشيخ خليل في قوله لا يشترتهم جازم
 بعد قوله يرجع امام فقط لانه لم يتغير بقوله الا لا يشترتهم جازم امستثنى من مفهوم الشرط
 قبله يليه ايا جازم لم يتغير لم يرجع الا لا يشترتهم جازم ايجرجع ولو تيقن وان لا ان قال ان الوهم
 معه انجر اليهم اتم صلته ولم يرجع الوضوء لهم ويختلف فيهم عينة هل يسلمون الا ان ينتظروا منه
 حتى يسلم بهم ويبيحون للسهم لتيقنهم زيادة الامام انتهى **العقري** **الوضوء**
 بشرط سمون في حجة صلاة الجالس للتيسير جازم لم يفعل وفقه جليقة اية او استتبعه ابا عمر
 وروا ابر رشيد انه تفسير للعدة هب انتفى ومن تبع الامام في القيام جازم تيقن انتجاء الموجب عمل بطلت
 صلته وسعد لا يتبطل ولا يشك عليه ما لم يتبين له جساد اخر من الاربع جازم اية في الخامسة
 المعقولة سهوا عن الركعة الباسرة خلاف **الفهم** **الثاني** من لم يتيقن انتجاء الموجب
 من تيقن جازم علم ان الامام انما قام الخامسة لطلان احدى الاربع او طس ذلك

ادشوعهم

او تومعه او مشك فيه بها ولا يجب عليهم اتباع الامام في قيامه الخامسة ورجل منهم بطلت صلاته لغير الجتمه
ما امر به وسقطوا لا يتكلم ويأتى سر كفة مكان التي بطلت ان تيسر له بطلانها لانه جالس وهو يعتقه ان الامام
قام لموجب او يشك في ذلك **الحضاب** وظاهر كلام الشيخ خليل انهم يلزم منهم اتباع الامام في
احد هاتاه الاربعه سواء كان ذلك بالنسبة الى صلاتهم وحالة امامهم او كان ذلك بالنسبة الى صلا
تهم فقط وانما صلاتهم يمتنعون كمالها وهذه امور الجار على قولهم انهم في فقه مد العصف فيما اذا اجمعت
الامام بجمعة واحدة لا خلاف في الامور **قال** في الامور الثانية ان يؤمنوا بتمام صلاتهم ويشكوا
في صلاة امامهم او يؤمنوا بنقصها **قال** في الامور صلاتهم ثلاثة فلا يتبعونه لاني ينتظم وضه
جلوسه حتى يقضى ركعة ويصير لهم بمنزلة المعتكفة بعد ركعة فاذا سلم سلموا بسلاسه و
يجروا معه لسقوطه وقال الجمهور لا تجزى عنهم الركعة التي ايقنوا بتمامها دونه ولا يمتنع جميعهم اياها
يتمتعون به الامام بطلت على هذا يجب عليهم اتباعه في الركعة التي قام اليها وتكلم صلاتهم ان لم يتبعوه
انتهى وهذه امور لظاهر الحلاق الشيخ خليل والاذن بعد كفايته لعطفه **والقسم** الاول من العاميين
الزيادة عندهم محقة فلا يتبعون الامام فيها والذي في ذلك اشار الناظم بقوله فلا زيادة اذ عفت عنها
اعدلا **واما** القسم الثاني منهم فلم يتفقوا الزيادة بل تحق النقص ولم يتحققه فيجب عليهم اتباع
الامام وذلك داخل في قول الناظم والعفت في الامام يتبع والزيادة في الامام يتبع والزيادة في الامام
امام الخامسة بغير انتفاء موجبها مجلس والاذن بعد كفايته وان خالف عمر اطلت بيها لا سقوطا بقوله فيعلم
اي في صورتين الصالحة في امر الخيام والجلوس وقوله لا سقوطا اي لا اركان الصالحة فهو اطلت بطل
الصلاة في صورتين الخيام والجلوس ايضا هذه احكم ما يعملونه في الامام ايا من يتبع انتفاء موجب
في الامام جالس ومن لم يتبعه بطلت جازا في الامام وتيسر ان يقاته كان سقوطا في امر جالس
لتيغنه انتفاء العوجب تغتم انه اختلف فيهم في اذ العوجب والذم يرجع يسلمون وقيل ينتظمونه عقر
يسلم بهم ويحجرون لزيادة الامام في رفع القح يتغنه انتفاء العوجب وتبع الامام بغير وانه بغير
السلع وكذا ان يتغنى انتفاء العوجب باتباع الامام فهو كمال الامام وكذا ان لم يتغنه وجلس
سقوطا في الامام لا يشك عليه **واذا** اذا الامام انتافت لموجب من المفاط بجمعة او ركوع او فز او لا العا
تحت من ركعة من الركعات في حكم بطلان صلاته لغير الجتمه عمر اما امر به متابعة او جلوسا في جمعة هاتيه
ولا اشكال **واما** في حكم بطلانها ومنه هو ترتيب انتفاء العوجب بجلوسا وسج او تبع سقوطا ومن
لم يتغنه وتبع الامام او جلس سقوطا او بعض هذه الصور اشار الشيخ خليل بقوله وان فان قلت فمت
لموجب تحت لزمه اتباعه وتبعه ولمقابل له ان يسجد به جفوله لزمه اتباعه وتبعه يريه او جلس
سقوطا وقوله ولمقابل له ان يسجد هو به لزمه الجلوس بجلوسا وسج ايضا او تبع الامام سقوطا وجمعة لزمه
الجلوس لتغنه انتفاء العوجب فجهلوا وتاؤلا انه يجب عليه اتباع الامام فتبعه في الخامسة قولنا في حجة
الصلاة وبطلانها اختار النعمان القول بالصحة واليه اشار الشيخ خليل بقوله كمتبع تاو وجوبه على المختار
وكذا اجمعت في انتفاء العوجب بجلوسا في الامام فمت لموجب في ذلك عندك اذ مشك فيه قولنا
اختار النعمان هاتاه الصورة الصالحة ايضا ولم يتبعه الشيخ خليل في ذلك لان ذلك من رأي النعمان واختاره
في الجرم قبله منصوص لغير النعمان والى هذا الجرم اشار الشيخ خليل بقوله الامام في الامام في نجس يوم
الامام ولم يتبع جهم على ما مشتهر الشيخ خليل فحسب ما وجب عليه من قيام او جلوسا وسج
ذلك سقوطا الوجوبيين ومن لزمه الجلوس لتغنه انتفاء العوجب فجهلوا واعتقه انه يجب عليه متابعة

سبح

الامام يتبعه وهم باعبار جعلهم على قسمين **قسم** جلس ولم يتبع الامام **قسم** تبعه بالقسم الاول
 اثنان من يفيض انتجاعا العوجب ولم يتبعه وجلس سهوا ايا ما رقيض انتجاعا العوجب وجلس فجاء الخطاب
 بعد تفسير عتبة صلاته قال ابن ناجي وحيث تم الجالس فلا بد من اتيانه بر كفة اخرى اذ اخبره الامام بالامور
 حب وعلة فيه او شك فيه وان كان لم يلزمه شيء وانتصر وكذا ايلت بر كفة من لم يتفيض انتجاعا العوجب
 وجلس سهوا من باب اولي لانه جلس وهو يعتفد ان الامام قام لوجب او شيط في ذلك ويشغلها والله
 اعلم قول الشيخ خليل في بيان الجالس بر كفة **والقسم الثاني** وهو من تبع الامام ثلاثة من لم يتفيض انتجاعا
 العوجب ومن يتفيض انتجاعا وتبع الامام سهوا او تبعه مشأولا على ما اختاره المنع بالاول لانه عليه
 الامتداحة الامام بعبادة السهو وخوذة لك والثاني ان يفيض على رقبته فلا شيء عليه ايضا وان تفرسه
 خلاف ما كان يعتفده ولطهي له ان الامام انما قام لوجب في اعادته لم كفة واجتزأ به بالركعة التي
 صلاها مع الامام فوالا وعلى الاعادة ذهب الشيخ خليل حيث قال ويعيه ها العتبع اية القبع للامام سهوا
 والثالث قال الخطاب وانما لم تبطل صلته بان استمر على تيفقه للانتجاع العوجب بعة صلا الامام ولم يوشر
 عنده كلام الامام شيئا فلا يلزمه شيء وان زال رقبته بان تبين له معة في قول الامام او شك في ذلك
 فبطل يلزمه ان يات بر كفة او تكفيه الركعة التي صلاها مع الامام **فصل** في الصواب اذ افلنا في الساهي
 يفيض ركعة في تناول ولو بذلك لانه انما قام اليها وهو يعلم انها زيادة وان افلنا في الساهي فيمضي في تناول
 فوالا انتهي **فصل** ما تفهم من ان من لم يتفيض انتجاعا العوجب فبطلت صلته انما
 ذلك اذ لم يغل الامام فمت لوجب او فله ولم يوشر قوله عنده اما ان قال الامام فمت لوجب وعت
 فيه العاموم اذ غلبه شك في ذلك فلا تبطل صلته ان تبع الامام متعرا متيفضا للانتجاع العوجب لمسا
 بغيته ما يجتمع الا في ركعة في الخطاب عن المواز ما نصه وان تبعه عامة اهل المدينة لا يجوز له ابتداعه
 يعني ثم تبين له ان الامام قام لوجب وايفرزة لك او شك فيه لانه طلاه في ذلك قال الخطاط في قول
 ابن المواز ان صلته تصح وروا الخطيب ان الصواب ان تبطل اذ افلنا في جمل يفيض ركعة او تنوب له
 الركعة التي تبع الامام في صلاته انتهي **و** كذلك ايضا ما تفهم من ان من لم يتفيض انتجاعا العوجب
 يجلس عمارا بطلت صلته انما ذلك اذ لم تبين زيادة الركعة بان تبين زيادة انها قبل تبطل صلته
الخطاب واما بر طعه الفياح فجلس عمارا ثم تبين له ولما لم يزد في تلك الخاصة وانه لا
 موجب لها في المصاهرة صلته انتهي وللتضرع الجفة ولم ارجح ذلك نصا والله اعلم انتهي **ثم قال**
 الخطاب في آخر المسئلة فيمن كان متيفضا للانتجاع الجمل العوجب عنه في باد الامام ان حكمه ان يجلس
 بان قام عمارا بطلت صلته وان تبين له بعد ذلك ان الامام قام لوجب على ما في الخطاب ان الصواب وغلبه
 الصواب ما عنه ونظر في قوله في البطلان والحنه انه عز له لا بل المواز انتهي **فصل** في
 تبين له الخ هو المسئلة المتقدمة في التنبيه فلهذا **الخطاب** وان قام سهوا او تاولا وجوب
 الانتجاع فلا تبطل في السهو بلا خلاف فيها اعلم ولا في التناول على ما اختاره المنع ثم انما اسلم الامام تارة
 يستمر ان على تيفض انتجاعا العوجب فلا يلزمه شيء وتارة يلخص لها الوجوب او يضمنه او يشترط
 فيه ثم يتبعها بثلث الركعة او يعيه انما قولان معني الشيخ خليل على ان الساهي يعيه ها وخال
 الصواب المتناول اخرى وان لم يفهم علة التي حكمه الجلس عمارا عتق من الامام وقال فمت لوجب فتارة
 يستمر على تيفقه للانتجاع العوجب جهة اصلاته صحيحة ان كان يفيض وتارة يفيض عنه تيفض انتجاعا
 العوجب ويحصل له امة الواوجه الاربعة جهة ان تبطل صلته واما ان لم يتفيض انتجاعا العوجب فيلزمه

الانتجاع

الاتباع بان يتبعه جوارح اذ حكمه حكم وان خالف عجزاً لم يخلت حالته وان خالف سبوا التي من ركة كما تفهم
 جتأمله والمعملة بمسوحة في الهسرة ووجوهها من التوضيح انتهى ،
 ، **واعلم العسبوي جوارح داخل** ، **مع الاماع كيف ما كان العمل** ،
 ، **مبكر ان يجر اذ راكعاً** ، **الجلد للاماع جلسته وتابعاً** ،
 ، **ان مسلم الاماع فاع فاضياً** ، **افواله وفي الاماع بنينا** ،
 ، **كبر ان حصل شعبة او اقل** ، **من ركة والمصو اذا اقل** ،
 ذكر في هذا الباب والبيتين بعد ما يفهم من العسبوي جوارح ان العسبوي اذا دخل جوارح الاماع
 يطلع جانه يظهر تحييره الاحرام جوارح اذ يفهم من قوله وفيه خل مع الاماع كيف ما وجد له فاضلاً او راعاً او ساء
 جده او جالساً والى ذلك اشار بالبيت الاول ثم ان كان قد وجد راعاً او جالساً جازماً بغير تحييره اخرى للمكسوع وا
 ليعود وان كان انما وجد في الجلوس واخرى في الفياح فلا يغير التحييره الاحرام فقط والى ذلك اشار بالبيت الثاني
 ونقته بقوله واخره وتابعاً على ان الاماع العسبوي يلزمه متبعة الاماع فيما دخل معه فيه كان ذلك
 معاً يقتضيه هذه العسبوي كالمكسوع اولاً كالسجود وقوله وتابعاً يحط على احرام وان العسبوي اذا
 سلم الاماع واراها ان ياتى بجائته في ذلك خل مع الاماع جانه يفوق فاضلاً الا فوال بنينا في الاماع جالاً فوال
 يفضيها على نحو ما جائته فيكون ما ذكر من متابع الاماع حالته فيفضي اولها والاماع ينسب على ما
 اذكر مع الاماع فيجعله اول صلته ويأتى بها خرها والى ذلك اشار بقوله ان سلم الاماع فاع البيت ثم هل
 يفوق هذه العسبوي اذا سلم امامه بغير ايام لا في ذلك تعصيل ان حصل له العسبوي ركة في
 مكان جلوس الاماع التي سلم منه على ثانية هذه العسبوي كان يترك ثالثة الر باعقة او ثانية العقب
 جانه يفوق بالتحجير اذا كان حكم رفاع للثالثة وكذا في ذلك اذا لم يترك مع الاماع الا اقل من ركة كان
 يتركه بغير رافع راسه من ركوع الر ركة الا غير جانه يفوق بالتحجير ايضاً لكونه لشيئها بالفتح
 للصلاة والى ذلك اشار بقوله كبر ان حصل من شعبة او اقل من ركة وبعبارة انه لو حصل له ركة
 بما ذكر ولم يكر ما حصل له شعبة او ثلثاً او واحدة كان يترك ثانية الر باعقة او رابعتها اذا
 لثة الثالثة او الثانية الثانية جانه يفوق بغير تحجير لا بالتحجير التي يفوق بها جلس بها مطاوعة للاماع
 وهو بمنزلة من كبر ليفوق بعبارة شئ وثم امضه اليك فلا يغير تحييره اخرى **ونبش بقوله**
والصمو اذا اقل **احمل على ان ما يقع من المصو للاماع** حتى اقله ايسر بالاماع بان الاماع يجعله عنه
 في الاشارة تعود على الاختلاف العسبوي من الصياح **واعلم** بمعنى جوارح على جوارح الاماع ويقوله
 للمصو وبعبارة خوله اذا كان العسبوي اذا اسهل بعد سلال الاماع جانه الاماع لا يخل ذلك عنه
 بل هو اذا كان جالعة ولعل هذه العسبوي هو مقصود الناظم هنا انه مسئلة المنكسوع تفتت اول
 المصو حيث قال في فختط يجرها ذير الاماع **ما** تحجير العسبوي بنفسه خوله مع الاماع بغير
 تاخير جفال من ركة لا يجر اعرافه ان دخل العسبوي وان اذكر ما لا يعتد به واما كونه يظهر تحييره
 الاحرام او وجهه راعاً او ساء جالاً او وجهه جالساً جازماً بغير العسبوي من سجود لا يجلس
الطبيخ لسان رجلاً جاء الى العسبوي جوارح الاماع راقفاً وجب عليه ان يظهر تحييره بغير تحييره
 الاحرام وتخييره المكسوع جانه كبر واحدة ونوى بهذا الاحرام بصلاته تامة وان نوى بها المكسوع مضى
 مع الاماع ثم يبتدئ الصلاة باقامة انتهى واما كونه بعد سلال الاماع فاضلاً في الا فوال بنينا في الاماع
 وهو المشهور وهو لم يفته الاكثر قاله ابر الحاحب **التوضيح** وهو لا يبر ان ركة وعبة

اجمية وقال بها جل العتاق غير واخذت ارباعها المازري و قيل يقوم بانها فيها و قيل فاضيا فيها والبناء
 ان يجعل ما اترك مع اللام او اركلته فيقوم بياتي باخرها والفضاء ان يجعل ما اترك مع اللام واخر صلاته
 فيقوم بياتي باولها جاء اترك ركعة من العشاء والاخير مثلا فيكون كونه بانها في الافعال والافعال
 يقوم بياتي بركة بالعاية وسورة جهر لانها ثابته ويتشبهه ثم بركة في بام الغروان فذلك ويتشبهه
 ويسلم وحاصل البناء مطلقا لان في هذا المثال غير لمة البعد يقوم لثابته وعلى كونه فاضيا فيها بياتي
 بركة في بام الغروان وسورة جهر اربع ركعات منها ولا يجلس بينها لانها الاولى وثابته ثم يتشبهه
 ثم بركة في بام الغروان فذلك لانها ثابته ويجلس عليها لانها واخر صلاته اذ في اترك الم اربعة
وحاصل الفضاء مطلقا انه يفيض ما جات على هيئته من ضرر ولا وجلوس وغيرهما وعلى العتاق
 من التبصيل فيفض الافعال ويثبت الافعال بياتي بركة في بام الغروان وسورة جهر لانه يفيض الم
 فوالا اترك ركعة الاولى كذا كذا ثابته ويتشبهه محض لانه يثبت على اربع ركعات اترك ركعة جهته
 ثابته ثم بياتي بركة اخرى بام الغروان وسورة جهر ايضا لانه يفيض الافعال كذا كذا ثابته الثانية و
 لا يجلس لانه يثبت الافعال فيفضه ثالثة ثم بركة بام الغروان فذلك لانها ثابته الثالثة ويتشبهه
 ويسلم **الترصيع** منشأ الخلاف اختلف الم ايات في قوله على الله عليه وسلم ما اترك ثم بطوا
 وما جاتكم فاتموا به روية فانضوا وجمع الفاعل بالجر في بين الافعال والافعال بين الله ليس **جمع**
 من اترك الاخير في الصبح فقال العتبية لا يثبت في ركعة الفضاء وهو جار على التبصيل لانه يفيض ما قبل
 في الاولى ولا فترت فيها يلزم على البناء مطلقا الفتوة انتهى واما في ما بعد سماع اللام بالتبشير
 اربعة منه فقال ابو نصر كل ما اترك ركعتين فاع بتبشير وكل ما سوى ذلك يقوم بغير تبشير وقال مالك
 في العرونة يرفع من ترك التشبه بتبشير بان فاع بغير تبشير اجزاه **وقال** ابن السكيت ان الساجدين يكبر
 مطلقا ورواها بالتبشير انما هو للاشغال الى الم من **الشيخ** زروق قال شيخنا ابو عبد الله الغزالي
 وانما اجتمع به الدعوى الى كمال التبشير عليه السلام ويتشبهون **تبيين** هذه التبصيل على
 العتصورية الفياح بالتبشير وعة من انما هو بعد سماع اللام واما قبله من اترك الثانية وجر مع
 اللام عليها ثم فاع اللام لثالثة هل يرفع من العتصورية بالتبشير اتباعا لما فيه ارفع تبشير
 اذ ليس عليه التبشير الم جمع من السجود فذلك جعلها فالقوة الظاهر من العتصورية ان ارفع الم
 في التشبه بانه يتشبهه به متابعة له فالجمع هذه اولي لان العتصورية تنصرف فيها اشر من العتصورية
 في التشبهه انتهى **واما** سماع جمل اللام المسحور عما هو من ارفع الم في عتصورية اللام
 (لعمري) هذا جافا فيه ابر الحجاب اما ان اترك بالسجود بعد سماع العتصورية التوضيح جافا كان من
 ياداه جبره وان كان ينفرد ارفعها قبله **جمع** اذا غشوا العتصورية جوات الرطوبة في صولة
 التواضع وليس كجاء كان بغير الصف **جمع** اية هذه انما ذهب العرونة وهو العتصورية وفيه
 لا يرفع دون الصف الا علم اترك الصف قبل ارفع اللام انما هو علم انه ارفع دون الصف لانه ركة
 ان يصل الى الصف ركة احتوى رفع اللام راحة فلا يجوز ان يرفع دون الصف ويتعادى اليه واجبا
 ثمة الم ركة فولا راحة اجاب بغير اجزائه ركعة وفيه اسماء **ابن عرفة** وفيه دليله راحة
 او بعد رفة او بعد سجد ثلاثة احوال للعرونة ورواية المازري وسماذج اشعبا انتهى **جمع**
 اذا دخل العتصورية مع جمل اللام ركة خفية خلفه ولم يحس الاضرام بتبشير قبله خمسة اوجه **الاول**
 ان يدخل من غير تبشير اصلا اية لم يثبت لالم كرفع ولا لاجتاحت حتى ركة اللام ركة

ثم ذكر جانه ينتج التكبير ويكون الاربع اقلية الصلاة وبقي ركعة بعد الامام ولا يقع في هذه الوجوه خلاف الامام حكمي
عراك ان الامام يحمل على العاموم تكبيرة الاحرام كالباقية وهو رواية شاذة **الوجه الثاني**
ان يتكبر للمكسوع ناوي بها الاحرام قال في التهذيب وان ذكر ما موم انه نصر تكبيرة الاحرام جان كبر للمكسوع ونوى
به تكبيرة الاحرام اجزائه وانتشاره في الشيوخ التي خرجت هذه المسئلة عن نوى بفعله الجنبية والجمعة
وهذه اوقع التكبير في حال قيامه واختلف اذا تكبر في حال الخطا له وخوفا من ذلك الاحرام على قولين لا
جزاء وعده في حال اجزاء مبني على انه لا يجب على العاموم ان يغف فخر تكبيرة الاحرام وعده على
وجوب ذلك عليه اما ان لم يتكبر الا وضواضع ولم يحصل منه تكبيرة في حال القيام فلا اشكال انه لا يقدر
بصفة الركعة قاله ابراهيم والله **الوجه الثالث** ان يتكبر للمكسوع غير ناو لتكبيرة الاحرام

عراك ناسيا لها جهة غير العرونة وهو المشهور انه يتم ادنى مع الامام ولا يقطع ويجوز صلاحه
اعتبار حاله انما تجزئه عنه المصيب وابشهاد ولا تجزئه عنه ربيعة وهل تماذيه وحبوا او المتجا
بافولان وكذا في اختلاف في الاعادة هل على الوجوب او انما في قولان وتقدم هذه الوجوه في
مصابر الامام وطرس شرط تماذيه ان يكونه كبر في حال القيام ام لا قولان اما لو كبر للمكسوع وهو
ذاكر للاحرام متمم الاجزائه علته باجماع قاله في الفقهيات **الوجه الرابع** اذا اجتر
ونوى الاحرام والمكسوع فاقبال في الكسب تجزئه كماله اغتسل غسلا واجدة الجماعة والجمعة
الوجه الخامس ان يتكبر ولا ينوى بتكبيرة الاحرام ولا الم طوع بقال ابراهيم في الاجوبة
صلاته مجزية لان التكبيرة التي كبرها فام بها الصلاة انه يجوز رفع يمين النية قبل الاحرام بيسير

ويجوز التسبوق قبل الامام ، معه وفيه يافضي بعد السلام ،
ادرك ذلك المصنوع ولا في رواه ، من لم يحصل ركعة لا يسجد رواه

تعلم في هاتين البيئتين على المصنوع انما اجمعه امامه للمصنوع قبل التسليم او بعد ان يسجد معه ام يؤخر
الرواخر صلته ولا يسجد عليه اصلا فاجب بعد حاصله ان المصنوع لا يلتزم اما ان يدرك مع الامام
ركعة جازية ام لا فان ادرك معه ركعة جازية وترتب على الامام المصنوع جان كان قبلها سجدة
معه هذا هو المشهور وقال في التهذيب انما يسجد اذا فاضى ما جات به هذه امور الجارية على المشهور من
كونه بانيه لا بعد اجماع ادرك منها مع الامام هو اول صلته ولا يكون سجود المصنوع الا واخر الصلاة
وعلى المصنوع من كونه يسجد معه جان لم يسجد معه واخره حتى فاضى ما جات به وسجدة قبل السلام في
حالة صلته قولان مبنيان على ما ادرك اول صلته التي اخرها انظر الخطاب وان كان التسبوق بعد ذلك
فلا يسجد مع الامام بل يرضيه بعد سلامه هو جان سجدة مع الامام متمم لم يطل صلته وان جهل سجدة
معه فبالعيسى عيسى اية اقال في البيان وهو الغيا سر على اهل القعدة وان سجدة معه مصحوا اعاده
بعد سلامه ولا بد من هاتين الوجوه في تسبوق هذه المصنوع والمصنوع لم يركه جان كان الله
لام مصنوع فخلد خول هذه المصنوع معه واما ان ادرك المصنوع اخر من ركعة فلا يسجد عليه اصلا
فلا يسجد الفيل مع الامام على المشهور وهو قول ابن القاسم جان سجدة معه لم يطل صلته فانه ابن
سجدة السلام عر اهل القعدة وقال السمنون يتبعه لموجوب متابعتة به خوله معه ولا يسجد له ايضا قبل
سلامه هو اذا اجر غير فضاء ما جات به ولا يسجد البعد في ايضا معه جان سجدة لم يطل صلته والله اعلم
لانه اذا لم يطل سجدة معه البعد في وهو فذل لم يركه والقبلة حيث لم يرفع ركعة جازية
ان تبطل سجدة معه البعد في حيث لم يركه ولا يسجد له بعد سلامه من صلته وهذه احوال قول

ومقصود منه انه ان تذكر الحديث او غلبه ولم يبادر بالخروج فانه يبطل على العاموم ايضا لا يقتضيه الحديث
فنهج شتم فذكر انه يستحب للامام ان يفهم مؤتمرا ما مريد يتم بهم الصلاة بمعنى انه يستحب ان يفهم
الصلاة اي جان ابي الامام ذلك جده ولم يستحب عليهم احد ابهم فمخبرون بين ابيهم واولادهم واولادهم
اجل اذا ايرى في غير الجمعة اذا لا تصح الاجماع جلا بطلان يستحبوا ان يتمها ان لم يستحب الامام ويمن
ان يفهموا اي يستحبوا واحد اذ يصح يجعل بهم الصلاة والامام في المفتحة بمعنى عليه وبهم بر قوله تفر
يم مؤتمرا لا يستحب اجنبيا كغير من مأموميه ولا مصروفه فخرج الامام بعد حصول ما يمنع الامام
التمسك من ذكر الحديث ومبغيته لانه كما جئنا ان لم ينسحب عليه حكم الامام **تتميم** **الاول** ان
الامام اجد غير الله محمد الخطاب في شرح مختصر الشيخ خليل فوله في بطلان صلاة الامام بطلت صلاة العا
موم في حديث الحديث ونهيه ان لا يبطل بها تنصير على العاموم وان بطلت على الامام وينبغي ان
يزاد في ذلك وفي ذكر النجاسة ومسغوطها وفي انكشاف عورة الامام على مسئلة قولهمون وفي سجود
العاموم للمصنوع عرشا من وعن سجود الامام ومسئلة الامام فيما تلت في بعض او ما انتهي **قلت**
وكذلك الامام والعساكر ينوي الالف في الصلاة على ما في العتبية من الاستحالة وكذا في الحديث
الامام انه رعد باستخفاف وخرج فلم يجد ما جاز صلاته بطلت وول صلاة في جيبه فيستحب خلف العتبية
فانه في النوازل في قوله الخطاب في شرح المختصر **وكذلك** اذا فقه غلبة او نهيه ان يبطل
صلاة ويستحب **وكذلك** اذا ذكر يميز الجواب في الصلاة فانه يستحب **وكذلك** اذا ترك
الامام سجدة وقام وضع له فلم يرجع فبعده في الخطاب ان صلاه على المشهور في الحديث فيبطل صلاته
لما لا يترك ويستحبون او يتمون ايضا او هي المسئلة التي اشار لها الشيخ خليل في قوله وان سجد
امام سجدة وقام لم يرجع **اما** في الحديث ونهيه ان جاز ان الحائض وشروطه في الاستحالة
ان يبطل عذر يمنع الامة اي مع صلاة حجة صلاة الامام وراى المختص ما سواها لا يضع الصلاة كذا
في الحديث او غلبته بخلاف النية وتخيير الاحرام فانه نهيه ان يمنع من التماسه لانه ناميه ان يبطل
لصلاة والعصود منه قوله او يضع الصلاة كذا اذا جبه تبطل على الامام في العاموم وفي **المرونة**
فالذلك اذا رعد الامام او اعدت او ذكر انه جنب او على غير وعوز استخفاف في ان يخرج واما في
النجاسة فقال في المرونة فيله ان رواها في الصلاة زاد في العيصوط ونص في حديثه في قوله
مثل هذه اكله يعني ان صلى برك ولم يعلم اعدا في الوقت وان ذكر في الصلاة فطع طان وخلا او ما سواها وان
كان اما ما استحب انتهي على نفل المصاوي **وقال** ابن رتبة العتبية انه يستحب
ويطع اذا راد في ثوبه نجاسة جاز لم يكن شوب نجاسة تداخل في اعدا في الوقت او جده غير او ما يفصل به
انتهي ومسغوطها كذا في كتاب لا يبارى والله اعلم **واما** في مسألة انكشاف عورة الامام
فقال ابن عربة ولو مسغوطها عورة امام في ركوع وردة فربه بعد رفع راسه في بطلانها عليه وعليه
احد قولين ممنون وقول ابن الغمام وجر جبه ابر رتبة على جرح المستر وسنته خال ولو اعجزه اخر له بعد
الخروج بعد العرض ويختلف في ان تداخل بطلت عليه وعليه وعلى السنية لا يختلف ويعتدون
في الوقت انتهي **واما** مسألة السجود فقال في التوضيح في شرح قول ابن الحائض ولو لم يمسج
الامام لم يصح له السجدة العاموم قال في الياس ان كان السجود معا تبطل الصلاة بشرطه جان لم يرجع الامام
الى السجود بطلت صلاته ومحت صلاته لا ركل الى الجمله الامام عمن خلفه لا يكون سهوا عنه لم يصحوا
لهم اذا هم فعلوا وهذا اصله التوقيف انتهى **واما** في حذف النجس او المال او الذاب

في
ف
النجل
السنة
العلوية

في التوقيع ايضا كتاب ابن سحنون اذا صلى الامام ركعة ثم انجلت طائفة وفاء عليها او على صبر او اعصر
 ان يقع في سائر اوقافه كرمية او يخاف عليه التلف فذلك غير صحيح الاستحالة انتهي او يقطع ويتطوع عليه طواف
 العامين **واما** مسألة المسافر ينوي الإقامة في الصلاة فقال ابن الحاجب واذا نوى الإقامة بعد صلاة
 لم يفته على الاصح **واما** في اثنا عشر يوما في غير اربعة عشرية فوالا **ثم قال** قال ابن القاسم ويصليها
 عزية وراة المستثنى بعد الفطوح **قال** في التوقيع من ذهب العرونة انها لا تجزى عزية ولا سبع
 ية ثم نقل عن البيان انه على من ذهب العرونة خمس ذكر صلاة في صلاة يخرج عن صلاة او يقطع على الاختلا
 ف في ذلك ويصل في صلاة يفيق وعلى هذه الاستثناء الامام **وقال** في الفتية يستحب ان يتم بهم
 على احد قوليه في الامام ينكر صلاة وهو في صلاة انتهي وعلى من ذهب العرونة تبطل على الامام والعامة
 وعلى ما في الفتية تبطل على الامام طواف ما موميه فتزاد مع هذا الظاهر اذا لا يقتصر على التبعان الظاه
 ير في المشهور **واما** مسألة في المرافع جفة شقة من على الخطاب فلهذا عن النوازل **واما**
 مسألة في الفضة في المرافع ما نصه قال سحنون واذا انقضت الامام ما سب اياه كان بشا خيرا
 بحد السهو وان كان عامة او جاهلا جسد عليه وعليه **وروي** بر حبيب من فقه عامر او ناسيا
 او غلوا بجمعة في عليه صلواته بان كان وحده فطرح وان كان ما موما تمام في واعادة وان كان اما
 استثنى في السهو والقلبة ويستحب في الفضة انتهي **فقوله** استثنى في السهو والقلبة اي وتنجي
 طونه وقوله ويستحب في الفضة اي يمتنع الصلاة بمن خلفه لبطانها عليه وعليه والله اعلم **المزاد**
 ابن جبريل ما ذاك سحنون لانه كالطلاح لانهم جعلوا النسخ كالطلاح وهذه الشبهة منه وقول ابن حبيب
 احوط انتهي **واما** في الجوابت اليه في الجواب بان ذكر جاتية في وفقه في
 وجوب الفطوح واستحب اياه في اتصاف ركعتين ان لم يفته ركعة فوالا بان كان اما يقطع ايضا
وروي ابن القاسم ينسب ما جلا يستحب ورجع اليه وقال في روي ان شهاب لا ينسب في استثنى
 انتهي **فقوله** في عشرة مسألة تبطل في صلاة على الامام وتنجي عامر فيه اما بطلا
 منها على الامام فهو جار على المشهور في جميعها والله اعلم **واما** تحتها للعامة فبطلت ايضا
 الامة ثلاث مسائل اذا نوى المسافر الإقامة اثنا عشر صلاة وفي مسألة الفضة وفي مسألة ذكر
 الجوابت في المشهور بطانها على العامة ايضا طما يظن ذلك من العوض عن العجوبة وعليه
 فلا يستثنى فيها وعلى تحتها للعامة في هذه الثلاث يصح الاستثناء في جميعها الامة مسألة
 ترك الامام السجود قبل تبطل عليه طوافهم ولا استثناء في الجراح الصلاة ثم فذيو هذه الاستثناء
 ايضا في صلاة الصلاة للامام وما موميه معا وذلك في مسائل منها اذا حصل للامام عجز عن القيام
 خارج العرونة قال ابن ابي عمير للامام ما منعه القيام فليست بالقدم ويرجع هو الرافع
 فيصل في صلاة العمتن انتهي وتقدم نحوه لابن الحاجب **ومنها** اذا احصر عن فرة الصلاة
 خاف طواف عصره جانه يستثنى قال سحنون **ومنها** اذا اجبر فتلا السجدة اثنا عشر صلاة وفيه رخصة
 اهل السجدة بالامام واحدة جانه يستثنى **ومنها** اذا رعد الامام كما تفرم عن العرونة في
 مسألة سبها الحرف ونهيانه في تبطل صلاة الامام طواف ما موميه في عشرة مسألة
 والاستثناء في عشرة منها وفي هذه المسائل الاربع مجموع مسائل الاستثناء على خلاف بعضها
 اربعة عشر مسألة عشرة منها الصلاة بالحدة على الامام وحده واربعة الصلاة فيها خمسة
 للامام والعامة والله تعالى اعلم ومروف على شيء من هذه الفرض فليضرب له طرا جيا ثواب الله

بسمانه دفعت كنت لغت في هذا الفاعلة اعني قولهم علم ابلت صلاة الامام بطلت صلاة العاوم وحيما
استثنى منها وجب مسائر الاستغفار ايما قبل **فقلت**

- | | |
|------------------------------|------------------------------|
| ، وان صلاة الامام بطلت | ، جمعة به كذا او ارتبطت |
| ، الالة عشرة وواحدة | ، تصح جميعا وحده لمفتحة |
| ، ذكر النجاسة سفو لها وزد | ، نسيانه الحديث سبق فليس |
| ، وكشف عورة يسجد غبلا | ، ان عشرة وثلاثة وثمانية |
| ، وان على نعتيخ او مال | ، او طهره باعداد ولا تبال |
| ، مسافر في الصلاة فله خوس | ، امامة لمن الرعاف فله خوس |
| ، فقهه غدا او اذا انيس | ، ابطها لكل مختار ميس |
| ، ذكر العوائد اليه سيرة اخضا | ، في جملها خلاف كما قد علم |
| ، في كلها يستغفر الامام | ، الالة من الصلوة جالته |
| ، اعني ولا كره فقهه سمى | ، مسافر في العلم |
| ، مشهورها البطار للظاويل | ، يصح الاستغفار في كل محملا |
| ، ثم اذا اعجز فلين الغياح | ، امام او عصر يخاف بالذوام |
| ، حرام فروع كذا ان رعبا | ، تعرف السجدة فيما عاير |
| ، صلاته تصح ان تافسرا | ، واستغفار الغير فحق الامتسا |
| ، وان نفذ على سواها باغرها | ، وارح الثواب من الالة غفرا |

والاستغفار يفوق البناء لا يقدر ان يستغفر هو وماذا الاستغفار اهم لتركه ذلك اوله قد لا
منه حيث **السفر الثاني** يوم الناحم لبعض مسائر الاستغفار ولا يامر به في بعض مصايله
باختصار اما كعبه في الاستغفار يستحب للامام ان يستغفر يعني اذا حصل له سبب الاستغفار والسبب
به اربعة عشر في الجملة كما تقدم فريبا **واما صلاته** فبداية الحمر الامام موجب الاستغفار فانه
يشير لمن يتفتح من العاومين وان كان الفقه ينعى من الامامة خاصة كالقبح عن القيام تاخر وطلوع ما
مومنا وراو القميص بالفتح جيد اعرجت فتم الامامة لم ينتفروا كمل لهم الصلاة في موضعه واركان
فريبا الموضع الامامة وهذه السجدة التي عليها يتفتح من الراعي راكعا والجالس جالسا والعاوم عاوما
تفتح من على الهيئة التي صادف الاستغفار عليها يتفتح من الراعي راكعا والجالس جالسا والعاوم عاوما
واذا حصل للامام الفقد وهو راكع او ساجد او قاعا او غيره يستغفر بغير حنيضة فيرجع بغير الاستغابة
الامام وفي الاستغفار الابعة ان يرفع راسه ولا يركع ولا يجلس وان يستغفر في جاحته في
العاومين به لم تطل صلاتهم على الاصح كمن لم يركع بغير حنيضة ان الامام لم يركع ثم يركع
الى الركوع فيستغفر ولو لم يستغفر عليه احد او اجترأ بغير الرجوع اجزا هم فانه تفسخ
غير ما استغابه الامام تحت صلاته على المصومين ان لم يستغفر الامام واحدة او اربعة رجلا وصحت صلاته
وكذلك ان لم يفتح احد منهم وايت موافقه بان قدمت لها اربعة رجلا ودفعت الاخرى اخر بان
كان في غير الجمعة اجزا هم صلاته وقد اساءت الحارفة الثانية بمنزلة جماعة وحدة وجماعة يطلون
في الصلوة بامام جفت سوار جلا منعه وطوا ولو فة سوار جلا منهم واحدة منهم على وجه ابغض الاساء
وتجزيه صلاته بمنزلة رجلا وجه جماعة تطل بامام جفت سوار جلا وان اتشوا دعه انا بان كانت غير

الجمعة صحت وان كانت الجمعة لم تنع على النصوص لان بشرطها الامام والجماعة وقد جفت اولوا الامام
 غير انهم انما اشاروا اليهم لينتظروا به جهلهم ان يستجابوا اول قولان وبشرطه المستثنى اذراك جز
 من الصلاة يعني به قبل الصلاة كان يدرك الامام فابعد اذ كان يجلس خلفه ثم يصلي الصلاة الامام وان جاء
 انه الركوع فانه ركع في السجود او الجلوس في خلفه بطواله الصلاة اذ ذاك واستثنى به بطلت صلاتهم
 لانه كمن قبل ان يركع في السجود او الجلوس في خلفه لم يدرك ما ادرك به قوله فان لم يدرك المستثنى شيئا وانما
 احرم بعد حصول الصلاة رجاءه استثنى به اتعافا وبطلان الصلاة من ائتم به **واما** عدلته موجبا على
 ليعلمه صحت صلاته وانما على صلاة الامام التي استثنى به فان كان في الركعة الاولى ركعة لك ايضا وان كان
 في الثانية ركعة لك على المشهور ومقابلته بطلان بناء على البطلان بترك سنة وهي هنا السجدة
واما ان كان في الثانية او الرابعة بتبطل صلاته بجلوسه في غير موضع الجلوس وغير المستثنى
 من حيث قطع ويتبع في السجدة ان لم يعلم ويستثنى الامام والمصلي من اجاز امثله فان لم يجز او جعل
 واستثنى مفعول اتم بهم صلاة الامام وقام لا طائل صلاته وسلم المصلي من حين قيامه على المشهور
 لان صلاتهم قد انقضت وانما اذ ذاك العقبون اذ ذاك لانهم دخلوا على عظم الصلاة مع الامام واذا كان
 المستثنى منسوبا واكمل صلاة الامام في المشهور انه يمشي اليهم كالامر بهم بالجلوس ثم يقوم للنفاذ
 فينتظرونه الى ان يكمل صلاته ويسلموه معه وفيل يستثنى من يسلم بهم فان المستثنى منسوبا
 فان في الامر من منسوبا ايضا فبطل المستثنى صلاة الامام فان العاموميين كلهم يجلسون الى ان
 يكمل صلاة المستثنى ما صلى الامام اشار للعاموميين بان ارجعوا لم يصح او كانوا في ليل مظلم اجلسوا
 بالتنبيه وان لا تكلم ولو رجع الامام جا خرج المستثنى وام بهم في بقية الصلاة في بطلانها قولان
قلت وقد رايت ان اصل هذا الفصل بمسئلة منه كنت سئلت عنها قبل مدة فاجبت عنها
 اذ ذاك وهي التي اشار بها الشيخ بقوله وان قال للمصلي ان اسفط ركوعا عمل عليه من لم يعلم خلا
 به وسجد قبله ان لم تتعوض زيادة بعد صلاة امامه طلب منها السائل بيان افعالها ونوعية اعمالها
 لها وعلاقتها بها وهي وان كانت اجنبية عن الام لا طائل من عند السائل لا سيما ولم ار من احاد
 شرعها من مشراح الفقه تصريحا ثابت ما ثبت فيها اذ ذاك هذا من حيث انما جاءه بحاجة ضياعه
ونريد لك قال الشيخ خليل وان قال للمصلي ان اسفط ركوعا عمل عليه من لم
 يعلم خلا به وسجد قبله ان لم تتعوض زيادة بعد صلاة امامه **قوله** وان قال للمصلي ان اسفط
 له ان الامام اذا حصل له عذر جازي استثنى ما موما منه بوجاهة ما استثنى به اخبره انه اسفط
 ركوعا او سجدة قوله ركوعا سجد او سجدة او فراه الباطنة عند القول بالقاء تلك الركعة **قوله**
 من لم يعلم خلا به يشمل من علم صحة مقالته او كنهها او شك فيها او نوهها بالعاموميين وفي خلاف ذلك
 لك المستثنى لانه منسوبا فلا علم عنه وبهم كلامه ان لم يعلم خلا ففعله لا يعمل عليه ثم ان علم
 صحة صلاة الامام وصلاة نفسه فلا يتبع المستثنى في الاصلاح وان علم صحة صلاة نفسه وشك في
 صلاة الامام يفي لزوم اتباعه قولان **قوله** وسجد قبله ان لم تتعوض زيادة اي حيث تجتمع مع
 الانفصال واجتلاعه انما يتصور على المشهور من تحول ركعات الامام اذ ابطلت احداهما فبطلت
 حصل العلم للمستثنى بما اسفطه للامام من اعدوا لاولين بعد عفة الثالثة اجتمعت الزيادة وان
 لفصلها بالزيادة المكونة للركعات والنفصال ترك السجدة الثالثة التي صارت ثانية وترك الجلوس
 عاينها ان بات **واما** ان علم قبل عفة ها فتعوض الزيادة **واما** على المشاظر من عذر الثن والجهود بعد من

ابن التحف الزيادة والله تعالى اعلم وبمعلوم الشرط ان تعجزت الزيادة في بعض الصلاة عما اذا استغفر
 في الرابعة فبعد ان طامها اخبره انه اسفل الثالثة بتصير الرابعة التي صدر المستغفر الثالثة وياتي برابعة
 ويصحح الصلاة لتحضر الزيادة فوله بعد صلاة امامه يتقلى بسجدة واحدة صلاة على رءوسه وصاد
 والمفتي انه يصح الغسل عند عدم تعجز الزيادة بعد صلاة الامام وهذا هو المذهب لان مو
 فع سجود امامه وفيه يصح بعد صلاة صلاة تعجزه تغليب الحزم ملاته **ابن عيسى** في ابن رتبة
 سجود صلاة فضا به سماع من سجد من الغاصم واشترط تمام صلاة الاول سماع اصبع اتيه انشعش وعلم
 سماع اصبع خارج السجدة **جاء في** هذا انما فهم علم ان العسبوي يصح مع الامام السجود
 الغسل ولا يجوز له ان يكمل صلاة تعجزه ثم جرح على العولف من سماع اصبع قبل ان لا الاما
 نع للمسبوي غير المستغفر من تاخير السجود التي واخر صلاته انما هو مخالفة الامام وذلك
 معقود هذا وفيه خلاف الامام وان لم يوجده هذا من اجده موجودا كما قاله في الترخيم وفيه راي
 ان امثل بعض الصور مما يشمله صلاة العولف اذ يترك الخطم من صلاة ويخرج من غير الاجمال التي التعجيل
الصورة الاولى ان يدفن المسبوي مع الامام في قيام الثالثة من السجدة مثلاً في مستغفره فيها
 حينئذ هو فاسم في الرابعة اخبره الامام انه اسفل ركوعه مثلاً من اعطى الا وليس بتصير تلك الثالثة
 عند العسبوي من ثمر السجرات فيكملونها ثانياً المستغفر بالبعث ومن لم يعلم خلاف قول الامام من
 الامام من برابعة ويتشبهه ويصحح الجميع للمصنوع يقوم وحده في ركعة الغطاء التي مبقوا بعد
 جعفر ابيها بالغاثة وسورة ويتشبهه ويصلح ويصلح الجميع بسلامه ويصير انما المستغفر على الثانية
واما من علم خلاف قول الامام فلا يتبعه في الغطاء لم الرابعة الامام بل يجلس الى ان يصلح معه وانما يشبهه
 بعد رابعة الامام لانه لا يقوم لغطاء ما جات له الا بعد صلاة الامام ويصحح حينئذ تغليب الحزم
 صلاة الامام كما مر وكان سجوداً فليلاً لا اجتماع الزيادة وهو الركعة العلقات والنفصال وهو ترك
 السجدة من الثالثة لما حارت ثمانية وترك الجلوس اشرها ولو جرح عنها عند الشاذ من عجز نحو السجرات
 كفات لا تترك صلاة التي هو فيها برركة بالغاثة وسورة فضاله عن الجماعة من الاولين ويتشبهه
 ثم فاع لم ركعة وسجدة وسلم بعد الصلاة لتحضر الزيادة ويتبعه ايضا من لم يعلم خلاف الامام قول الامام
 وامر علم خلاف فوله يجلس حتى يصلح مع الامام والركعة الصورة اشار الشيخ ابراهيم بن فوله محمد
 ولو استغفر من رباته ركعتان على ركعتين وقال في الاول ركعة صلاة ركعة بفعل السجدة سجدة من الا
 وليس عارث الثالثة ثمانية وهو لم يجلس عليها جليصل بهم ركعتين بناءً ويتشبهه في سجود بهم قبل
 يات برركة فضاء يصلح بهم انتهى **فوله** صارت الثالثة ثمانية اي التي استغفر فيها **فوله**
 ثمانية بناءً على قول السجرات كما مر **فوله** وهو لم يجلس عليها لان العذر انما اخبره الاربعة ما فاع
 للم الرابعة **فوله** جليصل بهم ركعتين اي التي هو فيها واخرى لا التي اخبره فيها صارت الثالثة ويكملها
 ويات برابعة **فوله** بناءً على قول السجرات ايضا **وعنه** يعلم انه يفرضها بالغاثة فقط ويتشبهه
 اشرها اكمل صلاة الامام ويصححهم جميع السجرات في الصلاة والنفصال كما مر
 ثم يات برركة الغطاء اذ فاع كسف الغيب ان لم تغتبه الا واحدة ثم يصلح ويصلح الجميع بسلامه وانما
 قال جليصل بهم ولم يغفل من شك منهم اول من لم يعلم خلاف قول الامام اجترأ ويتغفر به في كلامه في صورة
 اخرى وهي التي اشرها في انشاء الله **الصورة الثانية** ان يخبره بذلك والعسلة بما لها به
 ان حلت بهم ركعتين بغية صلاة الا ولا يخبره وهو في التشبهه فيقوم هو ولم يعلم خلاف قول

الامام من العامة من يصلح بهم ركعة بام الغزو ان يخط لانها اربعة الامام ويتشهد اشرفها ويبيح للسمع
 ويبيح دون كلهم معه ثم يقوم وركعة لم ركعة الفضاء ويصلح بهم ما ويصلح الجميع بسلامه **ومر علم خلاف**
 قول الامام لا يقوم بل يجلس ايضا الى ان يصلح معه ووجه ذلك كما تقدم في الصورة الاولى والى هذا الصو
 رة اشار الامام ابراهيم بن بقوله سمعوا لو قالوا لا والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع
 المسقط بسببه لا على من غاب ان شكوا ركعة بام الغزو ان يغفروا ركعة ويسجد بسببه بام الغزو
 وفيه خلافه وان لم ياتوا بركعة فركعة واحدة على المصنفين ما عليه انتهى **وقوله** وفرض ركعة
 اي بركعة ان يتشهد كما تقدم وقوله وفيه خلافه هو المشهور كما مر وهذه اذا اجزم الامام بالان
 سفاه وامالو شك في ذلك **فقال ابن عمر** ايشا اشرف ما قبله يليه اتصاله ما نطقه ونس
 قال اشك فيها بام الغزو ان وسورة لا عمال عنهم السفوح يتكوه فضاء ويجلس عليها لا عمال
 السفوح يتكوه بناء ويصلحونها معه ان شكوا ويبيحون قبل ان تشهد اي ثم يقوم وركعة لم ركعة الفضاء
وقوله فريضا في الركعة التي يفزع لها هو ودر شك ثم قال ابن عمر بركعة يحتملوا المستخلف من صلى
 معه ركعتي على ركعتين جعة كماله اربعة تماثلا بسببه لا قبل شك المصنفين والغوم صلوا اربعة بناء
 وسببه واخبر بان ايضوا الصلاة بسلامه وعليهم انتهى ولا بد من غيرها ذلة فيلها في قول ابن عمر **سبحون**
 ولو قال الاول ان المصنفين في هذه غير مسموح وفي تلك في ركعتين **سبحون** في قول ابن عمر
 اشرف ما قبله يليه ولو في المصنفين ايضا سجدة تراعى الا غير بين بسببه وتشهد وانترج ركعتين بناء
 وسببه في ركعة من لثمة المسموح انتهى والعرض انه اذا استخلفه على ركعتين وهو مسموح بعمله
 هما فيمنما في التشهد اغير الامام جانه ايا الامام بسببه بسببه من الاوليين وتذكر هذه المصنفين
 انه اسقط بسببه من الاخيرين فيصير جنة لا عمال ان يكون هو اسقط ذلك من الاربعة
 ويتشهد عقيبها ذلك ثم يحتمل ان يكون انما اسقط من الثلاثة التي استخلف فيها فتبطل ركعة الم
 بركعة وبالضرورة ان احدى الاوليين بالركعة ايضا ليس بركعة فيجمع بين الركعتين في ركعتين
 بناء بالركعة فقط وهي الثالثة والرابعة ويسجد قبل الصلاة للزيادة ونقصه السورة الثانية لانه
 لما بطلت احدى الاوليين عادت احدى الاخيرين من الثانية لم يفر فيها الا بالركعة وانظر قوله
 ويحيى من لثمة المسموح من مبنى على القول بطلان عماله في ركعتين يتكوه الاعادة اية
 اذ منته على المشهور انها لا تبطل الا بزيادة مثله ولا في ركعتين الاعادة مراعات للفرق بالصلوات او ان
 كثرة السهو كيف كان موجب للاعادة الم اعلم **السورة** الثالثة ان يجزى بركعة بركعة
 فضاء ركعة واحدة من اللتين سبق فيما يصير تلك اربعة صلاة الامام يتشهد عقيبها ويبيح للسمع
 ويبيح دون كلهم معه ثم يقوم وركعة لم ركعة الفضاء ويصلح بهم ما ويصلح الجميع بسلامه **ومر علم خلاف**
 قول الامام ومن لم يعلم غلابه صلى بركعة من المصنفين ركعة بالركعة فقط لتتوارك ركعتهم كما تقدم والى
 ما في الصورة اشار ابراهيم بن بقوله ولو قال له بركعة فضاء ركعة فقط جلس يتشهد بسببه بام
 يفعل الاولين صلوا بركعة فضاء بناء انتهى **السورة** الرابعة ان يجزى بركعة بركعة فضاء ركعتين
 اللتين سبق بهما فصلاة المصنفين تامة لانه على الناس ركعتين وفقر ركعتين بسببه قبل السلام
 لانه لما بطلت احدى الاوليين صار المستخلف على الثانية وقد ترك منها السورة ولم يجلس عليها وازاد
 الركعة العذات ويجزى كدعمه ثم يسلم ويصلح معه من غير خلاف مر علم خلاف قول الامام وتيفر عن السفوح
واما مر علم غلابه من تحقق النفس او شك فيه جانه انه اسلم المصنفين بركعة بركعة بام الغزو ان يغفروا

لانها اربعة

لأنها أربعة الإمام ويسلم ثم يسجد بعد السلام أيضا مرشك منهم فيما قاله الإمام ولا عتق إلا للبيوع نعم عليهم
شيء وجنكون هذا الركنة زائدة وكذا من تفيض عدم السجود فلا يسجد بعد السلام أنه لا زائدة عن
والركنة هذه الصورة أشار الإمام أربع ركنة بقوله ولو قاله بعد قضاء سجدة قبل من غلبه وصلوا ركنة بناء
وسجدة واحدة إن لم يتفقدوا سجودها وتفيض كل الإمام من جعلها يسقطها عنهم ويوجبها على الإمام قضاء
ورشك بعضهم يوجبها على الشاك جنكون بناء انتهي بقوله صلوا ركنة بناء أي من تخفى من العام من الشك
فيه لفاعلة لأن الشك في النقصان كتحفقه وبه دليل قولهم ورشك بعضهم يوجبها أي الركنة على الشاك وإذا
وجبت على الشاك جعلت الموفى بالسجود أخرى وأما من تخفى عدم السجود فلا ياتى به ركنة لقوله وتفيض
كل العام من جعلها يسقطها عنهم يربط وتغير البعض يسقطها عن ذلك البعض وقوله وسجدوا إن لم يتفقدوا
عنه وقضاهما موطأ في ترتيب سجدة السجود ومن شك فيه وإنما يسجد ترتيب عدم السجود كتحفقه الذي لا
دالة في صلاة الإمام ويسجد مرشك فيه لا حتم العزم السجود جنكون هذا الركنة زائدة وبمعصومه
أنه ترتيب السجود لا يسجد عليه إلا زائدة عنه وهو كذلك بالخيار أن ترتيب السجود يأتي به ركنة
ولا يسجد بعد السلام ومن تفيض عدمه بالركنات يأتي به ركنة ويسجد بعدة ومرشك جمع بينهما يأتي
بركنة ويسجد بعدة أيضا والله أعلم والسجود في السجود الثلاث من هذه قبل لا اجتماع الزيادة والنقص وبه ما ذكره
الراجحة قبل وجعل كذا في بعض الأجزاء **صورة** الخامسة من ركعات الإمام في الثالثة جلا
مستلزمه أيضا وأخبره أنه إذا كان بالسفاح سجدة من الأولى لم يدرعها في سجدة خمسية لا
حتمال كون الترك من الثانية ولم يفت تخارضا وبينه على ركنة لا حتمال كون الترك من الأولى وقد بلغت
بعدة الثانية ولا يشرع من حق الحجة إلا واحدة يجعل بهم ثلاث بأنها على واحدة ويتشبهه =
وينتظره فضاولة ركنة ويسلم ويسلمون ويسجدون بعد التحضر الزيادة ويحجب مرخافه سلاتهم لا حتمال
كون الترك من الثانية فيكون قد أحاط بالسجدة محلها واستخلافه على اثنين واستخلافه على هذه
لا حتمال بالطلال أنه لم يترك من الثانية جزءا يعتد به فيما تبعوه بلغت صلاتهم ولو لم يتبعوه إجماعا
طرا أيضا لا حتمال وجوب اتباعهم له وتغذيهم غيره أولى **والر** ما ذكره الصورة أشار أربع ركنة بقوله
ولو قاله حين قدمه تسجدة بهم سجدة وبناء على ركنة وصلين بهم ثلاث بناء ويتشبهه وأخبره وينتظره
فضاولة ركنة ويسلم بهم **الشيخ** ويسجد بعد سلامه قال وفيه من طوره لا حتمال أصابته بالسجدة
على ما يصير مستلزمه على اثنين وتصير الثالثة واجبة عليه فذا جمل صلواتها معه بلغت صلاته ولو لم
يتبعوه إجماعا ولا حتمال وجوب اتباعهم والاولى تغذيهم غيره انتهى وانظر تعليق الشيخ أبا محمد على
من خالفه في احتمال أصابته بالسجدة محلها بصيرورة الثالثة واجبة عليه فذا جمل صلواتها معه بلغت
صلاتهم بطلان حجة الاستخلاف على هذه إلا حتمالات والبطلان إنما هو لأنه لا تبعاهم له في الركنة
الثالثة الواجبة عليه فذا وهذا إنما ياتى على من سأل المشهور من أنه لا يشترك في حجة الاستخلاف
أدراك المستخلاف جزءا يعتد به وأما على المشهور من اشتراكه بالظاهر البطلان إنما هو
لبطلان الاستخلاف رأسا كما تفتح وانظر أيضا من علم خلاف قول الإمام عن يفر ضابعا ولا يتبع الب
المستخلاف في السجدة فإذا جلس المستخلاف على الثانية قام هو كما هو من جلس ما معه على الثالثة فإذا
قام المستخلاف لأربعة صلاة الإمام جلس هو كما هو قام الإمام الخامسة فإذا سلم المستخلاف سلم
معه وتسجد معه بعد السلام للشهو وأعاد صلاته لا حتمال البطلان الاستخلاف كما مر أو حكمة خلاف
هذه المراف فيه على شيء وبالله أعلم **صورة** السادسة من ركعات الإمام في الرابعة

سجودها

بالاستقامة في كل شيء من ذلك من لم يسمع خلاف قول الامام ويغفروا عنه له فضاء ما فاتته ثم يدبلم ويسلمون ويركعون
 خلف قول الامام يستمعون جالسوا الى ان يتململوا به سلامه ايضا ثم يسجدون كلهم بعد السلام للزيادة حتى من
 علم خلاف قول الامام لم يركب السجود على امامه والله تعالى اعلم بالصواب في هذه الصورة والتبعية بها
 بعد في التخصيص الزيادة في ركعتين الصورتين وما اشبههما اجتنابا وخوفا ان لم تتحقق زيادة في قول الشيخ
 خليل فابل الاكثر من هذه الاماكن المتروكة اما ركوع او سجود او قراءة العاشرة وفي كل منطقالا امان يجبره بالا سفلان وقت الاستحلال
 فيلم الثانية او الثالثة او الرابعة فصلا لا تسمع صوتا في كل منطقالا امان يجبره بالا سفلان وقت الاستحلال
 او بعد ان عذر ركعة او ركعتين او ثلاثا او رابعا فصلا في كل منطقالا امان يجبره بالا سفلان وقت الاستحلال
 يكون صورة وكما مع تحق الا سفلان بل هو قال الامام اشكاه تركت كذا اجاوز الصور على ما
 لم يجمع تسعون صورة الا ان بعضها يتركها الاستحلال على العشر من تخفيفا كما اذا ادرك الثانية في
 سفلان فيها وقاله اسفلت سجودا في سجدة المستحلال لا اصلاح الا لا يركب عليها حتى يكمل صلاة اما
 ما ثم يفضيها وتصح علامته وحده من ان يترك به اذ لم يترك جزءا يعتد به كما مر وفي بعضها يترك على
 احتمال كما تنفتح في الصورة الخامسة والنظر ابرع ربة على ما اذا قال الامام العذر ترك رابعة الاستحلال فيها
 اسفلت فراه الا لا يسجد الثانية وركوع الثالثة او قال العذر ترك ثلثة الاستحلال فيها اسفلت
 سجدة من الاولين واخبره بذلك قبل ان يقرأ ما فاتته او بعد فضاء ركعة او ركعتين او قال
 له تركت سجدة من الاخرين او ركعة واحدة واخبره بذلك قبل فضاء ركعة او ركعتين او قال
 تطلع والله الموفق بعينه **هذا ما ذكره في الحال** مع تجزئ الخشوع وتشتيت البال جمع وقف
 عليه من المسادات الاعلام **فروا فيه جماد** ما جرت به الا خلاف **او معاذ** يشيخ الى الاول **وهما**
 جلي تفضل علينا بالتنبيه على ذلك **والركوع** من الخوض في تلك المسالك **اختم الله** الشريفة العمل
 لوجهه **وتغلبه** بعض جوده وبغله **وتعقده** الجميع برحمته ولحواله **وامين** يا رب العالمين **كتاب**
 عبر الله بحسين اهدى اارة خال الله له بعينه وخرمه حاسد الله تعالى عليا ومسلما على سيرة ومولانا محمد وعلى
 واله من بعد ما علم من يفد عليه من المسادات الاعمال **طالبا** يمنع طالع الدعاء في العسر والاعسار

كتاب النكاح

تكلم في هذا الكتاب على الفاعلة الثالثة من فروع الاسلام وهو النكاح والفرقة النكاح والزيادة
 في النكاح والشرع واذا لم يزوجا حتما كالنكاح والعلا والمعتق كمنع الانكاح بالغير والصلاح وتعميت
 صفة العال كانه لانها تعود بالبركة في العال الذي اخرجت منه وتنميه وفيه لان الفة العجز ينزكوا
 عند الله وينموا كما جاء في الحديث ما تصدق عمة بصفة من نسب طيب ولا يغل الله الا الطيب الا كما
 نهايها في كف المهي جبريها له كما يبرها عمة لكم جلوه او بغيره حتى تكون كالجمل وفيه لان صا
 حبه ينزكوا باه ايتها كما قال تعالى خذ من اولهم حقة فله تكلمهم هم وترجع بها وكونها مع الخواصة
 الخمس يعلو من الية ضرورة وادلة وجوبها من الكتاب والسنة والا جماع شريعة فلا يكون به جسي
 حة وجوبها فهو مرتبة يستجاب ثلاثة ايام جاء لم يقب فتل كبر الانكاح ما علم من ان يرضى ورا
 ورافتر بوجوبها وامتنع من اعطائها اغتات منه طرها وان بختال او يوجب على امتناعه من اعطائها

وتجزئه على العشرة **قال الامام الخزرجي** وجوب وشروط اجزاء **واذا قسمه**
بشرط وجوبها سبعة **الاسلام** **والحرية** **والنصاب** **وصحة العلق** **احترازا للقاص** **وتتمام**
الحول **غير المحبوب** **ومحبة الساعي** **في العائنية** **وعدم التميز في القيس** **وشروط اجزائها** **اربعة** **النفية**
انها زكاة **اخر اجابها** **وجوبها** **وبعضها** **الاتام** **العادل** **والاصناف** **اشعاينة** **عنده** **والا** **غير** **اج**
من عيسى **ما وجبت** **جبه** **لا عوض** **منها** **عنه** **واذا** **ايضا** **ثمانية** **اخر اجابها** **طبيب** **الفقر** **النفير** **من حسب**
طبيب **ومن خياره** **وبعضها** **للمساكين** **بالعيسى** **وسترها** **اعيش الناس** **وتفريقها** **في البلة** **التي** **وجبت**
جبه **وان** **يفسد** **بها** **الا عوج** **بالا عوج** **وعلى** **الاساع** **او المصدة** **وان** **يدعو** **لها** **وقضا** **انتظر** **فقال**
في الجواهر **وهي** **بالا غلبة** **المتعلقاتها** **سنة** **اخواع** **زكاة** **النعم** **والنفعية** **والتجارة** **والعشرات** **والعقار**
والبطر **انتفى** **فرض الزكاة فيما يرضى** **عيسى وجب** **وشمار ونقسم**
اخبر ان الزكاة فرضت فيما يرضى ويكتب فيجوز ان يعفى عن كل شيء من اجزاء ما تجب
جبه الزكاة وهو الانواع الثلاثة **ولها القيس** **وهو** **الذهب** **والفضة** **وعنه** **عشر** **ابن** **شاس** **في النفعية**
كما في **الثاني** **المحبوب** **والشمار** **وعبر** **غير** **الناظم** **كالب** **الحاجب** **والشيخ** **ابن** **محمد** **وغير** **هما** **عنه** **في**
النوع **بالحرث** **قال الخزرجي** **الحرف** **اسم** **جميع** **جوانب** **الارض** **ما بين** **حبوب** **وشمار** **مقاصد** **الطهارة**
مقتات **من** **خرق** **وبعضهم** **عنه** **بالعشرات** **كما في** **عرا** **الجواهر** **الثالث** **النعم** **وهي**
الابل **والبقر** **والفخ** **استعمل** **الناظم** **كالب** **الحاجب** **وغير** **الذهب** **والفضة** **عنه** **الثلاثة**
الابل **والبقر** **والفخ** **فونه** **عنه** **في** **النفعية** **وقال** **المجوه** **النعم** **واحدة** **الانعام** **وهي**
الاموال **المرعية** **واشتر** **ما يقع** **عنه** **الاسم** **على** **الابل** **تسمى** **تفخ** **عرا** **الجواهر** **التي** **تجب**
جبه **الزكاة** **سنة** **اخواع** **في** **الناظم** **في** **البيت** **منها** **ثلاثة** **اخواع** **شمر** **عنه** **بصلا** **واخر**
الكتاب **لزكاة** **البقر** **وسنت** **عرا** **زكاة** **العقر** **ولعلم** **اخر** **جها** **زكاة** **القيس** **وان** **كانت** **تخالفها**
في **فيل** **سما** **الا حكا** **نظر** **الاتفاق** **فيها** **في** **كثير** **هما** **حكا** **سكت** **ايضا** **في** **البيت** **عرا** **زكاة** **العقر** **وهي**
التي **عبر** **عنه** **في** **الجواهر** **بالتجارة** **نظر** **الوانها** **وايلة** **الزكاة** **القيس** **فا** **اخر** **جها** **فيها** **ايضا** **طهارة**
شمر **طهارة** **في** **بعض** **ما يتعلق** **فيها** **في** **قوله** **والقر** **في** **قوله** **والنهر** **البيت** **والله** **اعلم**
في القيس **والانعام** **حفت** **كل عام** **يظن** **والحب** **بالاجراك** **حرام**
والتعمر **والزيب** **بالحب** **وجس** **في الزيت** **من زيت** **والحب** **يعنى**
اخبر ان الزكاة في القيس والانعام حفت اي وجبت اي تجب في كل عام يكمل وينقض جملة يكمل صفة
لعل لعام بمعنى ان سرور الحول بشرط وجوبها في علمه وان زكاة الحرث لا يقشطر في وجوبها سرور
الحول بل تجب في المحبوب بالاجراك والزيب بالحب وان لم يكمل الحول **ولذا** **خال** **الب** **الحاجب** **والحول**
شروط **الاج** **العقار** **والعشرات** **بالحب** **منشرا** **وجعله** **يرام** **اي** **يحب** **غيره** **وبالاجراك** **يتعلق** **يرام** **وجا**
على **يرام** **في** **على** **الحب** **على** **حده** **مضان** **اي** **تطلب** **زكاته** **بالاجراك** **وان** **ماله** **زيت** **من** **المحبوب** **شمر** **ج**
الزكاة **من** **زيت** **اذا** **بلغ** **حده** **النصاب** **جملة** **والحب** **يعنى** **اي** **بالنصاب** **حالية** **نقسم** **من** **كلامه** **ان** **ما**
لازيت **له** **من** **سائر** **المحبوب** **والشمار** **تخرج** **الزكاة** **من** **عنه** **ولا** **اشكال** **في** **ذلك** **فقد** **نظم** **من** **ان** **من** **شروط** **اداء**
فيها **اخر** **اجها** **من** **عيسى** **ما** **وجبت** **جبه** **فتكلم** **على** **ما** **قد** **يتوهم** **وسقط** **عرا** **هو** **جار** **على** **الا** **على** **في** **خل**
في **الحب** **الفخ** **والشيخ** **والسنت** **وهو** **حب** **عيسى** **الفخ** **والشيخ** **غير** **لا** **فشر** **له** **ويعر** **بشعر** **النبي** **عند** **اهل**
العقر **فاله** **الشيخ** **زرون** **وقال** **بعضهم** **يعرف** **عنه** **البر** **بنقشيت** **ويخ** **خل** **ايضا** **العلل**

وهو حب صغير يقرب من غفلة البر **الترويع** وهو انتفالية وية غل ايضا الارز والذخ وهو البعثنة والثرارة
وهي على نحو عيسى ايضا وهي التي تعرف بهمة الاسم وسودا وتعرف باينل وتدخل الفخاير ايضا على العمود
وهي الجوار المحمص والجلبان واللوبيان والتمر ماسر والبصيلة والقدر ماسر والكرسنة **وانا التمر والزبيب**
بغلة صرح بها وية خل في الزيت الزيتون والجلبان وحب البجل ونحوها معال زيت **وخالف** ما تج فيه الز
كالة على قول الجمهور انه المفتات الامدة غير القيشر غالبيا كما يصرح به الناطم بعد هذه ايج قوله انه على
المفتات مما ية غير **فقال** ابي العباس الماجشون وغل في اصل من الثمار كالتمر والانتجاع وفيل غير ذلك
وعلى المشهور جلاز كالة به النعل ولا به الجواكه الرما وكذا لك التيس ولا به العسل وحب البجل والطحشان
والعصفر وما لا يشمر كحمر مصر ولا يتزيب كعنبها ولا يخرج زيتا كزيتونها خلاف المشهور وجوب الز
كالة الا به حب الطشان **ماسر** والحوار العين جلاشك في كونه مشرعا صرح به ابر الحاجب وغيره
فاذا اتا ما لنتاب او جزوه قبل الحول ولو يوم سقطت الزكالة وكذا لك ان تلك النصاب بعد الحول وقبل
الامكان كما لو تعذر الوصول الى المكان بسبب من الاسباب **واختلف** اذا تلف بعضه والعصيلة
بما لها بعد الحول وفي الامكان بالمشتور السقوط وادبها ابي الجهم ونشأ الخلاف على الجفر
شركاء في النصاب بر مع عشرة او ليصوطة لك وانما المقصود ارجافهم بشرط النصاب ولو اخرج الز
كالة وعز لها عنه ملو لها فصاعت من غير تعريض لم يضمن ولو عز لها بعدة مما عليها وفدا كان جر له في ثا
غيرها فصاعت فضمنها ولو عز لها على بضاع العمال المزكى وبقيت الزكالة عظمى قبله وحيث
عليه في بعضها والمشتور جواز اخر اجها قبل الحول يسير واختلف في حبة القرب فيقول اليوم واليوم كان
وهو فور ابي المواز وقبل العشرة الا لا يام ونحوها وهو فور ابي حبيب في الواضحة وفيقول الشهر ونحوه
وهي رواية عيسى عن ابي القاسم وفيقول الشهر ان ونحوها وهو لما لك في العبد ولو هو هذه الخلاف
في جواز اللفظ ام على ذلك ابتداء وهو ظاهر كلام ابر الحاجب اذ بعد الوقوع والنزول وهو الذي نقل صاحب
الجواهر والتعليق لاسان وغيرهما **قال** في الترويع وهو اقرب لان المطلوب ترك ذلك ابتداء انتهم
وما يتعلق بالشترا الحول العين الكلام على نماء الطل وهو جنس تحت ثلثة انواع البرج والعبادة
والفلة وذييل المحضر في الثلاثة الافتراء والعراد حصر النماء في الثلاثة لا عسر الثلاثة في النماء لار حة
لحرم في العبادة نماء كالعبادة لم ينم عن مال الزرع ينم كقول اصله كان امله نصاب او لا يقول الناطم
وحول الارباح ونحو ذلك الا وهو كما قال ابي عمر في رواية شمس مبيع ثمر عشرين الاول من كان له دينارا
دام عنده احدى عشر شهرا ثم اشترى بسلعة ثمر باعها بعدة فتنصر بغير ثمانية كراما وهذه ا
هو العقر ولا حول الزرع وهو المتصلة عشرين حوالا عليه وهو العتيار وفيه كقول ذلك الزرع في اصله
من اول الحول عليه خمس عشرة حال عليها الحول وانفق خمسة منها ثم اشترى بالخمسة الباقية
سلعة باعها بخمسة عشر اذ اشترى خمسة اولا ثم انفق خمسة بغيره فخر وجوه الزرع بين الحول
بثمن الزكالة في الوجهين ومونة حب العقر اذ يفتخر وجوهه في حصره بتسقط الزكالة في الو
جهين وهو قول الشهاب او يفتخر وجوهه في اشترائه بتسقط في الوجه الاول وهو اذا انفق اولا ثم اشترى
وثم في الثاني وهو اذا اشترى ثم انفق وهو فور ابي القاسم ثلثة اقوال **فصرح** في تسقط عشرين
دينارا في اشترى بها سلعة اقامت حوالا ثم باعها بالربعين ولم يبق عنه الا ما يخطم في مغالبة العشرين
المتسلعة جلا تعاق انه لازكالة عليه في العشر ببلانه عليه **واختلف** في زكالة الزرع فقال
ابن القاسم ينكر لانه ملك الاربعين عليه منها عشرين وقال العفيرة لازكالة عليه فيه لانها اضا

تمت

عمر بن الخطاب

من غير ان يخطر **واما** غلة اصول الفينة فان وجبت زكاة في عينها زكيت اي فاشم لاشي عليه حتى
 يبيعه او يستقبل ثمنها عونا لان ثمنها حايرة لتجزئة عمرا لغير من كفي وهال الاصول المفصولة بها الفينة
 وطول الزمان في عينها زكاة استقبل ثمنها ايضا واما لو اشترى الاصول للتجارة وبيعها ثمار لم تطلب
 ثمرة باع الثمار بعد طيبها وليست انصافا او فضل الحبيب على الفطع ولو كانت نكاحا بغيرها بايرة
 لان مباشرة العقد للثمرة هناك كانت بغيرها التبع فلم تكن مفصولة فلم تحصل لها وضة وذلك لشاه
 العايرة بما احدث وجهها **الترويض** ويبين ذلك في هذه انه لو كانت ما يورث عيش الفينة
 لم تكن ثمنها محمولا على اهل **الحاجب** في تشييل الغلة وكذلك غلة ذوات التجارة وعيها
 وغنمها **الترويض** فالجواب ان الواطرس المعذونة وما التختة السرة من الجمل لتطريه بقلته بايرة و
 كذلك غلة ما اشترى للتجارة او للفينة من ربايع وغيرها **فان** اما من اشترى دارا ليقيم بها
 معا الغنم ما هذه جليز كمال حول ما يوم زكيت ما غلة من كمالها من يوم اشترى ايها وهذه الاكثر اها
 للتجارة او الغلة لان هذه متجبر **واما** ان اشترى اها للشطنج باكثر اها من عدة له جليز في غلتها
 وان كشرت الحول ما يوم يفضيها انتهى **واما** من ور الحول بالنسبة لزم كالة النعم فهو مشرك
 ايضا كما شمله قول ابن الحاجب والحول شرك الا في المعاد والاعشرات فهو نفص نصاب العاشية
 ولو قبل الحول يوم جلاز كالة وان كانت اقل من النصاب جترو لثبات وكمل النصاب ولو قبل الحول
 يوم والنز كالة لا حول الا لانواع حول امها تنها كمالا في قول الناحم وحول الارباح ونمثل كالا اصول
 وهذه اذا لم تكن معة او كانت ولا تنصله في عينه تجب بغيره من الحول اما ان كانت معة ترتفع
 في الساعى مشرك وجوب على المنة ظهور وعليه لو مات رث العاشية بعد الحول قبل بيعه والساعى
 لم يجز على السوارث اذ اخرجها لانها لم تجب على الميت ولا كان يمتد له اخرجها ولو اوصى من كمال
 تنها اذا كانت جمات لم تخرج من راس مالها اذ لم تجب عليه وانما تخرج من الثلث ولو اخرجها قبل بيعه والساعى
 لم تجز وكان له اخذها منه وعلى اشترائه في الساعى ايضا لم يمتد من الساعى بانفسان جوده ما شئت
 ناختصة عن النصاب ثم رجوعه وقد طعت ثم استقبل حول لان حول العاشية هو من ور الساعى بها بعد
 الحول ولو اعتبر رجوعه لما انضبط لها حول **فروع** اذ اما الساعى رب العاشية من عدة في
 با غير ثم زادت العاشية بولا له او نقصت بموت ثم عدة عليه فان كان الساعى لم يصد في بها
 فيما اغيره بالاعتبر ما وجهه حين غره اتعافا وان كان عدة صدقة في النفس تسقط الزكاة كماله ضاع
 جزء من العيش قبل التمكن من الاداء وجه الزيادة الحرفان كما سطر ابن كثير احد النعم اعتبر ما صدقة
 فيه الثانية فويل فيل المعتمى ما صدقة وفيل ما وجه **تبيين** وكما يشترط
 بيعه والساعى عدة له يشترط ايضا عدله ولو نقصت بعدة مجببه وفيل ان يصد او بعدة ان عدة
 بعد وفيل ان يصد لم تجب **فان** العذونة ومن كانت غنعة ما يتروشاها منها واخذة بعدة
 نزول الساعى وفيل العدة لم ياصغ غير شائين ونفال من الحسى على النجم واجمعهم ان انما لو نقصت
 بعدة العدة وفيل الاخذة لا ياصغ الاشائين واعتز في على كمالهم العذونة **فروع** وتعلق الزكاة
 بة مة الهارب من السمات اتعافا فيجب على ما اذها على ما في النعمين التي عرب بيها واذا اختلف
 السمات اعواما اعتز زوا عمتا فة اما ان يضر برباب العاشية ما يوصف منه ولو اقول مالك بعدة
 قوله احر والعاشية النعمين وذلك لان من عنة نال كمال مفتخر طونه ايا بيعه والساعى مشرك في السو
 جوب الا لا يوصف للمعنى فان كان نخل السمالة شغلا وامر لم يفصه وابعه التوضيع الزكاة

جاعزج

١١٥
 باخرج زكاة ما شئتم اجزأت **فروع** واذا امتنع الخوارج بيلة اعدوا ما لخصم عليهم اخذوا بالزكاة
 لما في الاعوام في العبي والحرث والعاشية **فالشبهة** الا ان يقولوا اننا يصح فقول بخلاف الطار
 منها بلا يصح في **فروع** ويكون خروج المعاق حيث يكون في ذلك رجوع الناس مجتمعين وباراب العواشية فيحتاج الى
 من يجمع له عند غيره وفي اخذهم منه الخبز قولان **واعلم** ان من ورث المحول كذا كله هو احد من ورث
 وجوب زكاة العبي كمالته في ولا يطع به ورفضه **المشرط الثاني** بلوغ المال النصاب و
 سيأت الكلام عليه بعد ان شاء الله **المشرط الثالث** ان لا احتراز غير الطوك كالمال المفصو
 ب بالنسبة الى الغاصب والمودع والمكتفط **المشرط الرابع** ان يكون الفل كمالا احتراز
 ازمن العبي والعديان بالنسبة الى العبي **المشرط الخامس** ان يكون المال معجوزا عن
 تنفيه احتراز من العبي المفصوبة بالنسبة الى المفصوب منه ومن العجوز والعمور وثالث اسم
 يعلم به وفاته كرا بر الحجاب في اذلة المشرط في زكاة العبي وهو ان يشارط في زكاة العاشية على
 تفصيل بعض المسائل المحترز منها بالمشرط في العنة طوره بحسب التايي بطل خروج وشرط في زكاة
 الحرث ما عدا من ورث المحول من الاجراء في الحب والحب في الثمار به لعمه وانه اذا قبل النظم من ور
 المحول في العبي والانعاق بالاجراء والحب في الحب والشعار **فاما** ما يتعلق به من ورث المحول ففقد في
 واما ما يتعلق بلوغ النصاب فسيأت **فاما** ما يتعلق بالملك فلا زكاة على غاصب عبي او ماشية او اشجار
 في ثمارها الزكاة لانه غير مالك وما ذكرنا من سقوط الزكاة عن غاصب العبي كذا في يظهر من التوضي
 ح في اول الزكاة ونظر الموقر عن اس الفاسم ان زكاة العبي المفصوبة عن الغاصب لانه لا يربح في فاته
 من حين الفص جائدة الغاصب لك للمفصوب منه حال كان غيبا في العنة مات زكاة لقام واحدة علم
 المقطوع وهو كالي يروج المولى ان عمر بر عمر العيز من امر بركانه لعاطي السنين ثم رجع ثم امر بركا
 نه لعام واحد وفيل لازكاة عايله وهو العايله والادراج وان كان المفصوب نهما ورجعت بينهما
 جانها تر كذا في الاعوام **ابن عمر السلي** وهو الصحيح او لعام واحد قولان لا يربح الفاسم وان
 كان اشجارا زكاة لها لعاطي السنين لان الغاصب يربح له الفلقة ثم ان علم فته رخلتها في كل سنة
 زكاة على حسب ذلك وان جعل ما يربح كل سنة في فته لا يربح من انظر التوضي وكذا لازكاة
 ايضا على من اوعت عنه عبي او ماشية وحل ربحها زكاة في كل سنة **وكذلك** لازكاة
 على من يخطها باذا رجعت العبي الملتفطة اليه ربحها بعد اعوام زكاة في السنة واحدة على المشهور
 وفيل كل سنة وفيل يستقبل بها حولا وكذا في العاشية ان رجعت لم يربح في الملتفط والله اعلم
 ولم افد الا على نوع في ذلك **واما** من كان ملكه غير كامل كالعبي والعديان فقال ابن الحارث
 في العبي ولا زكاة على العبي ومثله ان كان ملكه غير كامل ولا عبي مسير لانه انما ملك اربط
التوضي شبه العبي كل من يبيعه عفة حرية وعنه كمال ملكه مرجعه انه لا يتصرف في التصرف
 انما لاسي في حقه اهله انتزاع ماله اذا لا يشتمل الكاتب ونحوه **ابن الحارث** جان اعني
 العبي استقبل حولا بالثقة والعاشية كما لو انتزع ذلك منه مسيره اي جان المبيد يستقبل
 به حولا **واما** الحبوب والثمار جان عتق على وجوب زكاة والا استقبل **واما** الامه يان حلا
 يسقط عنه بالخير الزكاة العبي غير المفطر **اما** زكاة المعصن بملازكاة تسقط بالخير طر زكاة
 الحرث والعاشية ومن العدة ونة قال مالك لا يسقط الا بزر زكاة العاشية والثمار فالعنه ابن العوار

كالة واليب والذلول وغيرهما او اشترى الشيح في العشر العشر التوضيح بوجه العشر
 عموم قوله عليه الصلاة والسلام في الصلوات والعيون او كان عشر بالعشر وحيثما مضى
 بقدر نصف العشر انتهى **ابن عمر** يشرى ما يشرى من غير سفر سماء ولا غيرها والشيخ
 ما يشرى به وانما يشرى فيه الصلوات والصلوات ما سقته الشدائد والشرائين بالبيت وبالذلول
 انتهى وقول النخعي او نفعه بالمرجع على العشر العشر به عن الصغير حذر البيت ودالة بالمرجع فلا
 على جعل محذوف يعسر مجرى اخر البيت ويجعله محذوف اي ما ذكر من الثمار والمجرب ومقتضى
 الدلالة لذلك انما سبب فيه اي يوجبه عنه لانها **فخرج** قال ابن كثير ان كان يشرى به
 لشيح لا كثر في الارض لا يملك ماء وانما يشرى به بالثمن فجميعه خذ لان المشتري وهو الصحيح انه يترك
 العشر اذ فيه نص الحديث وقال النخعي فيما اشترى اهل دالة العشر لان السفوف منه غلة وفيما مضى
 بوطا اجرى اليه بنصفه نصف عشر اول عام وعشر فيما بعده ورواه ابن كثير **فخرج** قال ابو نعيم
 قال مالك وابن القاسم والفقهاء وعبد الملك من له الثمن والذهب فيسفن نصف السنة بالقيس
 فينقطع فيسفن فيسفن بالسانية فيخرج زكاة ذلك نصفه على العشر ونصفه على نصف العشر
وعبارة الباجي ان كان مرة ينفق بالنسخ ومرة يبعث السماء وانما يشرى به الا امر حيا كان عليه
 ثلاثة ارباع العشر وان كان احد الامر اشر كان حكم الاقل مني تبعا لان التبع له يثنى والتفدير له يتعد
فخرج قال البرزالي في فوائده من سفر بنسخ بعض ان عليه العشر فاخرجه فلا يجتنب بعاراده
 في زرع واخر لم يخرج عشرة ويخرج عشرة الثانية كما لا خلاف ان وجه ما اخرج زكاة في الدار بايج
 البقر او اخذه كمن اناب على صفة جعلها اوصالح عظم خطا من ماله لجهله كونه على فائده واما النصاب
 الذي يجب فيه الزكاة من الثمار والمجرب فقال ابن الحارثي والنصاب خمسة اوسق وما زاد فمجايبه
 والوسق مئتون صاعا والصاع خمسة ارطال وثلاث والرطل مائة وثمانية وعشرون درهم زكاة الشيح
 خايل مكيا في كل درهم خمسون وخمسة اصة من الشخير المطلق اي تسعون الحبة متوسطة غير
 فحشرة وقد قطع رطلها ما انتد وخرج عن رطلها والدرهم سبعة اعشار اليه ان كان وزنه اليه ينسار
 اثنان وسبعون حبة **ثم** قال ابو التوحيد وما ذكره المصنف من ان المعدل ثلاث قال في البيان هو الشهور
 فيل بالماء وفيل بالوسق من البر وفيل بالرطل ونصف وفيل رطلان انتهي ولم يرد ابن الحارثي بكون المعية
 رطل وثلاث الا ما يحد ففعله والصاع خمسة ارطال وثلاث لانك اذا قسمت ذلك على اربعة عدد ما به
 الصاع من الا اذا خرج رطل وثلاث لكرمة واذا كان في الصاع خمسة ارطال وثلاث فاضربه في ستين عدد
 صيغان الوسق يخرج لك عدد ارطال الوسق وذلك عشرون رطلا وثلاثمائة رطل كل وسق واذا اخرج
 بت عدد ارطال الوسق في خمسة عدد او وسق النصاب خرج لك عدد ارطال الخمسة اوسق وذلك انك
 رطل وستماية رطل **فخرج** قال ابن الحارثي ولا زكاة على شريك حتى تبلغ حصته نصا بل في غير
 وحرث او ما شئتم فلو قسمت حصته احدى الورثة لم تجب عليه زكاة ما لم تجب على الميت اي قبل موته **ثم**
 قال مالك ان من اوصى بمعين كزير يجرى الثلث اربعة وكانت الوعقة في الميبي فهو كله للورثة ارعص
 له نصاب زكي والابلا ونجب عليه نفقة جزوه وعلاجه وان اوصى بجزء لمعين لغير المعين كالعمسا طيس
 فيل الميبي ايضا فان كانت حصته خمسة اوسق باشر جالز كالة وارلم ينسب كل مكيين الامة واعط
 والنفقة على ذلك في مال الميت واما ان اوصى بمعين الميبي بن كالة الجميع عليه **فخرج** قال ابو عمر
 لا تجب الزكاة في التمر والخبز والزيوت والاموال التي هي عنده من المال الكبير على من يبلغ

ثلثه في التعليلانية أنه لا ينظر إلى الزيتون في وقت رجه بل حتى يطف ويتناهي في حال جفافه فإن كان فيه
 خمسة أو مئتي جبة الجفاف فيبقي الزكاة وهو طاف ما عجز عن التمسك للمعدة وقتها فتخرج نحو برعمية وحب
 يؤمن أن التفطير في الزبيب بالوزن والمخصوص في الزيتون أنه لا يخل في الزكاة أن كان رطب هذه الغسل
 لا يكون تمرا ولا هذه الغلب فيسبب فيخرج أنه لو كان ذلك فيه معناه فإن خرج في التفطير خمسة أو مئتي
 اخذ من ثمنه كان ثمن ذلك أقل من عشر برعمية إذا كان أكثر فالأيسر العواز وليست له أن يخرج زبيباً
أبرعمية النصاب من حب بلغة ثمانية وستة وثلاثون فنطرا فإذا سبأ **أبرعمية** في ثمر كور المعتمدين
 خمسة أو مئتي انتهي **أبرعمية** فقلت ونحوه جعلت في غيب لمطة عن ثمنها إلى عبة الله الغور في
 الشيخ أبي القاسم التازغري أن نصابه ستة وثلاثون فنطرا فإذا سبأ **أبرعمية** في ثمر كور المعتمدين
 من الزيتون كيلة يوم جفافه أو بعد تناهي جفافه فوالان الأول في التمسك للمعدة والآخر لا يس
 يؤمن عن التعليلانية انتهي **فخرج** قال البرمجة يجب زكاة الزرع حباً مصفاً قال الغم (في الغسل
 يمتزج في فطره كالرز ولا يراى في النصاب لا جل فطره) وكذا في الرز في ما على نوى التمر وفطر
 بعد الاستعمل خلافاً للشافعية **فخرج** قال في الدرر والحب على رب الحايك ما أشد علف أو تنمر
 جبة الحبيبة قال في العنقية وما أطول الناس من زرعهم وما يستأجرون به من الفل التي يعطي منها عمل
 العمل بفترة قال مالك أرى أن يحسبوا كل ما أكلوا واستعملوا به فيحب عاينهم في الفطر وأما مالك
 منه البقر والسمك والحب في التمر كانت في العذر من جلاله أرى عليه فيه شيئاً **فخرج** تفطير (في العنقية
 في نصاب الثمار والحبوب حال الأيسر جازاً الحق لا كلها ويصفها قبل الفطر وكانت مقالاً لا يس
 فإنها تخرج إذا حل بيعها ليعلم هل يجب فيه زكاة أم لا وإن وجبت فكم فطرها وتخرج من نخلة نخلة واحدة
 لينة في الية لأنه أقرب إلى الحرز ويسقط من كل نخلة ما يلحق أنه ينفق إذا وجب ويغني الخارص الواعية
 فإن تعددوا واختلافوا في على قول لا عرف فإن استؤوا في المعروفة فإن نسب الواعية مرة في الخا
 رص مما خرج من عدد أو ثلث أو ربع أو غير ذلك فممنوع ما قال كل واحد واحد واجمع ذلك وأخرج الزكاة عما
 اجتمع من ذلك كما لو كانوا ثلاثة بفالاحدة هم ستة والأخر ثمانية والأخر عشرة فيموضع ثلث ما
 قال كل واحد فيزك عشائرية وإن كانوا اثنين في آخر فكل واحد واحد النصف وإن كانوا أربعة أخد من فصول
 كل واحد واحد مع ولو احتابت التمرة جارية بعد التمر التمرير بالمعتمدين ما بقى بعد الجارية اتعافاً فإن كان
 نصاباً زكراً والماجل لا يبيش فطرا الخارص العاردي في الاعتماد على ما قاله الخارص والرجوع إلى ما تبين
 من نفق زكاة فوالان **وأما** أنه جاب في العيس فقال ابن الحاجب بنصاب التمر عشرون ديناراً
 والوزن ما يتأطرهم بالوزن الأول وزن الستة وفتة تطفح له وزن الدينار الشرعي اثنا وسبعون حبة
 والوزن القاريهم خمسون وخمسة حبة فإذا ضربت محبوب الدينار في سبعة خرج لك خمسين حبة
 وأربع حبات وهي التي تخرج من ضرب محبوب القاريهم في عشرة فيحبوب عشرة طراهم سبعة مساوية
 لحبوب سبعة طانير سنية أيضاً **ومما** من قولنا في الحرز في الرمسالة أن في سبعة طانير وز
 نفا عشرة طراهم **فخرج** إذا انقصت العيس عن النصاب جازاً أن يكون النقص في الصعة أو في الوزن
 والنقص في الصعة أقام رطاً ولا عل وأما ما عجز صيف إلى العيس في ثلاثة أفساح وفي كل منها
 أما أن يخلص ذلك النقص ولا يخلصها فهو ستة أفساح ومعنى الحط طونها لا يجوز ويجوز الوازنة
 دعه الحط عكسه وهو مجوزها مجوز الكاهلة وهل معنى جوازها جواز الشاملة أو تكون

وازنة في ميزان وناقصة في وافر وهو قول ابن النصار والابن هري والمراد النفس البعير كالحبة والحبشة
 جميع الموازين معا جرت العادة بالشماع مع مثله في البياعات وهو قول عبيد الوهاب **باب**
 وهو ان الحكم في قولان جان نفعت وزنا لا يلحقها بالزكاة على المشهور بان حكمها جلا زكاة وان نفعت
 صبة ثم اولى في الاصل كالحالة على ما لا وان كان بفطر مضاف جان كان لا يحطها في الخالص جان حكمها
 بالمشهور بحكم الخالص ويعبر بالنقص كانه في الفطر وسوء كان الخالص مضافا او اقل او اكثر فيعتبر
 ما ييسر من التماس اعتبار الفطر وغر فيل يعتبر الاكثر جان كانت العين اكثر جان **قوله** جان
 وبعثت سكة او جودلة تخير النفس لم تعتبر اتعافا كما لو كان عنده مائة وتسعون درهما وسكته
 او جودتها تساوي ما يتجر جان تلك الجودلة والمكة غير معتبرة اتعافا وانما ينظر الى الوزن الكامل لجزء
 ذاته وسكته **باب** الصياغة جان كانت جزاها فمقدرة اتعافا وفي الجائزة قولان المشهور
 الفادها ولا يعتبر الا وان المصوغ وفيل يعتبر بالمصوغ اعتبار العين وتعتبر الصياغة اعتبار العرض
 والمصوغ الجائز على النساء وما في مقداره كالازرار وحلية العصف مكلفا وخاتم البضة لا الة ذهب
 للرجل تحلية الشيف بالفضة وفي الة ذهب قولان وفي تحلية ما عدا الشيف من الة الحرب خلاف
 والحراج ما عدا ما ذكر ما على الم جان والوان **باب** الجواهر وان كان على فضة استعمل محضو كما
 لموصف هذا الرجل بالسيارة او الحلي ان يلبسه او فصدت المرأة ذلك الشيف لم تسقط الزكاة لان العدة
 وم شرا كما العدة وم حكما انتهى **قوله** يكمل امة النفذين بالاجرة بالقيمة اتعافا
 ومعنى التكميل بالجزء ان يغاير كل دينار بعشرة دراهم ولو كانت قيمته اضعافا طعما لو كان عنده
 مائة درهم وعشرة دنانير او مائة وخمسون درهما وخمسة دنانير او خمسمائة درهم دينار او خمسمائة
 درهم ولا يكمل بالقيمة كما لو كان عنده مائة وثمانون درهما ودينار يساوي عشرة دراهم وثمانين درهما
 في قول النافهم ويجعل النصاب من صنفين البيت **قوله** والحلي ان الخصة للباس من يجوز له لبسه جان
 ذلك يلحقه بغيره الغنية ولا زكاة فيه وان الخصة للتجارة بالزكاة كل عام كالنفقة وان الخصة للشرارة
 اولى به فيه لا سراية ان يتزوجها او كرامة ان عرضت له بثلاثة افعال سقوط الزكاة في الجميع
 وجوبها في الجميع والبرقايين ما الخصة للشرارة فتسقط ويبي غير بيت وهو المشهور وهو ذهب
 العدة ونق واذ انوى بحدس الغنية او الميراث التجارة بالمشهور انتفاله لها بمقتب زكاته ما ان اصل في
 الحلي وجوب الزكاة اذ جوهرية تفتي وجوب ذلك بخلاف عرض الغنية ينوي به التجارة لا ينتقل
 لان الاصل ان العرض عرض الزكاة بالغنية تنتقل الى الاصل لا تنتقل عنه **قوله** والحلي ان العرض
 كان منقولا بجوهر جان امكنه بغير ضرر جان كالحل نفقة والجوهر عرض وان لم يكن منقولا لا بضر جان
 المشهور انه يتشترى ما يبيعه ويتزكاه والجوهر على حكمه وهو ذهب العدة ونق واما الفدر المنسج
 على العين فقال ابن الحاجب والمنسج من النفقة يرجع العشر وما زاد فيمسا به المكن انتهى ويجوز اخراج ا
 لة ذهب عن الورق واخراج الورق عالة ذهب على المشهور وعليه فيعتبر في ذلك صرف الوقت كان مثل
 الصرد الا ان الورق هو كل دينار بعشرة دراهم او اقل او اكثر على المشهور فاذا اوجب عليه دينار ذهب او اذ ان
 يخرج عنه ارضا اخرج عنه ما يساويه من الدراهم ذلك الوقت او اثنا عشر او ثمانية واذ اوجب عليه عشرة
 دراهم وارا ان يخرج عنها ذهبا اخرج ما يساويه من الدراهم في ذلك الوقت دينار او دينار ونصف او
 نصف دينار واذ اوجب جزء عشرين مضكوك ولا يجوز ذلك الجزء مضكوكا اخرج مضكوكا
 مضكوكا من نوعه او من غير نوعه فيعتبر فيه التمسكة على الاثر ولا يكسر الطامل اتعافا وفي كسر الم باع

الرابع عشر

سربا ع وشبهه قولان وان كان العيى المخرج عنه مضموا غايه اخرجه عنه من جنسه ويكره سايه دينار
مباشلاو لصياغته يماوى سايه وعشيره بالمشهور انه يخرج عن العايه لاعم العايه والقسمه انه لم كسر
واعطاه الجز والواجب عه الكسر فليكن العفراء حق في الصياغة بخلاف السمكة انه ليس له كسر
بالغير فيها حق وان اخرجه عنه من غير جنسه وقلنا ان الصياغة في الجنس الواحد ملقات كما مر في
اعتبار فمئة الصياغة قولان لابي الثابت وابي عمران والع الفيلان عنهما

والعرض والنجس والنجس اذارة ، فيما بها طيبين ثم ذوا احتكار ،
زكوى لغير شمس او حيسى ، عينا بشره المحول الى طيبين ،

تعرض بها خير البتة لذكاة العرض والنجس واخرى ان عرض التجارة وطيب العنبر فيمئة كل منهما كالعبي
اي بقر كتي تلك القيمة والمعاد بعض التجارة عرضا حة نوعا وهو ان ذارة بدليل باجرة فيقوم
العنبر عرض التجارة عنده كمال المحول بها يساوي عينة ربا جرت القاذرة ان يباع به بخرها او بخره
ويترك تلك القيمة وكذا ان يغزو العنبر طيونه معا يجوز ان يباع به ويترك تلك القيمة بشر وط
التفويص في النوعين ياتي بانواع ميان كقيمة التفويص للذين ان شاء الله وان المبتكرين عنده فخر
الشمس اي للعرض او عنده فخر النجس كور العنبر في من الدبر او شم العرض عينا بشره من دور المحول
الاصل العرض والنجس **ما العرض** فبقيه تبصيل حال كانه للقيمة جلا خلاف في سقوطه الذكاة **ابن بتي**
وقد ثبتت الاية من قوله صلى الله عليه وسلم ليس على المعلم زكاة في حرمه وعمره وان كان للتج
راة فتعلق به الذكاة عنده المحصر خلافا للظاهرية شم التجارة نوعا اذارة واحتكارا اذارة من
الا يستغنى بها حاجتها من العرض بل يبيع بها الجسد من اللحم فلا وكثر وربها يباع بغير ربح وذلك كما
ربا الحوائت والجاليس للسلع من البلدان والا احتكاره من يشتري الصلعة ويرصد بها الاسواق
جميعها حتى يحد الرخ الشئ ولو يفت عنه اعموا ما شئ ان كان العرض مقالتعلق الذكاة بعينه
كغالب العاشية جلا ذكاة كل سنة كانت للقيمة او التجارة وكذا انصاب الثمار والحبوب وان كان
لا تعلق به ذكاة كسائر السلع والاشياء والرفيق ويخرج ذلك ما فهم عن النصاب من الجوب
والثمار والعاشية جلتعلق الذكاة به في الجملة بشرط **اعرها** ان يملك بقطعة واحدة
جلا ذكاة في عرض الميراث والهبية حتى يبيع ويستقبل بثمنه **حولا** **ثانيها** ان يبيع به التجارة
راة جلا لم يبيعها به جلا ذكاة حتى يبيع ويستقبل بالثمن حولا سواء نوى القيمة او لم ينو
شئ لان الاصل في العرض القيمة **ثالثها** ان يكون اعلية العرض ايا ما دفع به عرض تجا
راة او عينا ذهبا او فضة جلا كان اصد كعرض فنية جلا ذكاة حتى يبيع ويستقبل بثمنه **حولا**
وقد عكر ابن الحاجب فيها فولي جلا اجتمعت طاعة الشر وكذا حيث ان ذكاة لم يقصر في صا
عب هذه العرض بل كان مخر افوم عرضه عنده كمال الحول في كل سنة واخر ذكاة تلك القيمة
وادل حوله اول حول فنية لا يجر اراطه خلافا لاشتب جلا ملك العايه المخر ثم اراد بها عم وضاج
رجب جلا وحوله المخر وقال الشئ رجب فالواو يقوم كل جنس بما يباع به غالبية ذلك الوقت
قيمة عمل على البيع المعروف طوى بيع الضر وراة الخياج وشبهه والرفيق والعقار يقوم
بالذهب والاشياء الفلطنة والنجاسة وشبهها تفرد بالقيمة انتهي والعقود منه اوله
القول الضرورة ثم ان باع العرض فنية ذلك باخر معا فومه به لم يلزمه شئ ولا عتال ان
تلك الزيادة من ارتجاع السوق وبترك عزنة الحلي لا عرضيا عنه كما مر ولا طراغا يغزو بشرط

ما يبدى لا يجب لان الفضة نوع من التجارة بل من نوى التجارة والغنية كان يشتري عمر ضايعه بنوى الانتجاع بعينه
 وهي الغنية وان وجهه ربحا الباعه وهو التجارة بهل ترجح فية الغنية لانها الاصل في العمر وض فلا زكاة او ترجح
 نية التجارة احتياطا للفقراء فيرجح الخمس وابرمو نوايا القول بالوجوب بان نوى الفضة والتجارة
 او الفضة والغنية حتم القول **الثاني** تفهم ايضا ان نصاب الماشية والحبوب والنفقات ترجح
 كانت للغنية او للتجارة فاذا بيع ذلك كان للغنية استغنى بثلثه حولا وان كان للتجارة جازم
 لها عنة حولا زكيتها عن ثلثي الثمن لثمن لثمنها وان باعها قبل الحول زكيتها عن ثلثي الثمن حولا حله و
 اما ما دون النصاب فذلك حكمه في المبيع اما ان يكون للغنية جلا زكاة او للتجارة والتجارة اما
 ان يكون ما عساه مبيع او محكر الاجرة على ما تفرع **الثالث** اذا اجتمعت اذارة والا
 حتم ان كان تيمنا او بائنا او اعد على حكمه بالمعنى يقوم كل عام والمعتك من كل عام واعد بقة
 البيع **ابن عيسى** ولا خلاف في ذلك وان كان اعد ما الاكثر جمل يتبع ان قلنا اكثر او لا يتبعه
 ويكون كل منهما على حكمه او يعرف فيقال بالتبعية وان كانت احوال الفقراء او ايا كان الفضة اراعت
 وبعد مهان كان المعتك اكثر ثلاثة افعال افعول الا ان لا يراعى جشون والثاني له ايضا لم يعرف
 قاله ابيسان وهو اقبس والثالث لا يراعى اسم وعينه ايرطينار في الغنية فانه في الشرف وانما
 التمييز ما ان يكون به ايضا مبيع او محكر اجانه يزكى عنة لا كمن يمشي **اولها**
 ان يكون له اصل جلا اصله كنية جرحه وجرح عنة ودية وليه استغنى به بقتل قبضه اتعافا
الثاني ان يكون اصله كان بيعة بها كان له اصل لا كناية كغير ورثه استغنى به بقتل
 قبضه ايضا **الثالث** ان يكون اصله عينا او عمر فالتجارة كان اصله عمر فنية جلا
 باعه بنقطة يستغنى اتعافا وان باعه بنسيئة جلا مشهور الاستغنى وروى ابن راجع وجوب
 الزكاة **الرابع** ان يفيض جلا زكاة عاينه قبل قبضه واجب الشايع زكاته وهو على
 الفريم **الخامس** ان يكون المفقود عينا فلو قبضه عمر خالم فيجوز الزكاة فيه الا ان يكون مبيع
السادس ان يتم المفقود نصاب بنقصة او بزيادة حال حوله قبل القبض او مع القبض جلا
 اذا اجتمعت هذه الشروط لحزكاة زكاة واحدة بعد مضي حوالا لا يبرأ بعد مضي حوالا لا يبرأ
 ولو مكث عنه نصاب ثمانية اشهر ثم طار به شخصا جافا من عنة ذلك الشخص اربعة اشهر
 ثم افتضاه زكاة انذاك تمام حوالا لا يبرأ ولا عنة بزيادة نصابه عند الطير وكذا
 كل لو بقي عند العظم اعدا ما جلا يبرأ منه اذ افيض لعام واحدة **ثاني** **الاول**
 يتعلق بقوله في الشرط السادس ان يتم المفقود نصاب بنقصة من العدة او نة قال مالك من له
 طير على رجل من بيع او فخر مضي له حولا فافتضى منه مال زكاة فيه بكرة او مدارا جلا يبرأ منه
 مجتمع ما فيه الزكاة فيزكاه مائة كذا ثم يزكى قليل ما يفيض وكثيره **ابن القاسم**
 وانما لم يزك اذا افتضى دون العشر بل لانه لا يدرى ايفتضى بغيرها ام لا ولا زكاة جلا من عشرين
الخمس من له على غريم ثلاثون دينارا حال عليها الحول جلا افتضى منها عشرة لم تفرقها زكاة
 جلا افتضى عنة ذلك عشرة او العشر بزيادة لا يدرى ايفتضى بغيرها ام لا ولا زكاة جلا من عشرين
الثمانية **الخمس** من انفق المقتضى من الطير كان الحطم فيه بعنة لئلا لو كان فاهم العير جلا
 افتضى عشرة طائير جلا بغيرها ثم افتضى عشرة زكوا العشر بجمعها وكذا ان غابت العشرة
 الاول على قول ابن القاسم وان شهب انتضى وحاصل المسئلة باختصار ان افتضى بزيادة

على اوله دون النصاب ولا عين غيره حال حوله ما تكمل له مع الفتي في النصاب جلاز كانه عليه جاذ الفتي
 بعد ذلك لا يكمل له مع الفتي والنصاب زكي الجميع ذهب المختص والاول وبغوا في اقتضاء ما كمل به
 النصاب وهو الجميع من غير عمل النصاب فاذا اختفى بعد ذلك فبلا او غير ان كان يوم اختصامه
 وهو ابتداء حوله يعني اختفى عشرة في العزم وليس عنده ما يضمن اليه جلاز كانه عليه جاذ الفتي
 عشرة اخرى في ربيع زكي حينئذ عشرة في ثبوت العشرة الاولى او في ثبوت ويكفي حول العشر بربيع
 من ربيع جاذ الفتي خمسة مثلية زوجاها حينئذ ثبوت العشر او في ثبوت وحولها خمسة الخمسة
 ما رجب واذا اختفى في ربيع مثلاً في رمضان زكاة حينئذ حوله رمضان وعشرة جاذ الاختلاف عليه الا
 حوالج العاشر الثاني جانه يجعل حول الجميع من حين كمال النصاب وهو ربيع الثانية **الثاني** يتعلق
 بقوله نعم فيه ايضا او بغيره حال حوله ما علم ان في كمال النصاب من ان اختضاء والباقية تفصيلا وها
 علم ان ما يبيده عشرة مثلاً في حال حوله ما له في حال حوله جلاز كانه عليه الا ان كان زكاة في
 اقل من عشر بربيع ولا ينزكي الممتك الذي يفرق بينه عشرة زكي حينئذ عشرة في ربيع
 في ثبوت العشرة التي كانت بيده او ذهبت لانه حين حال الحول كان ما كمال النصاب وهو عشرة التي
 بيده والباقي ولا ينزكي الذين قبل قبضه مخافة الا يغفل عما قبض منه ما كمل له به النصاب
 زكي الجميع جلاز ايضم الاختضاء في الباقية التي حال حوله قبله ذهبت او في ثبوت ولو اختفى من الذين
 التي حال حوله عشرة في العزم وبيده عشرة حوله ربيع مثلاً جلاز كانه عليه في العزم اذ لم
 يضم الحول الا للعشرة المفتضات وينظر في ربيع جاذ كانت العشرة المفتضات من ان غير يافية زكي
 العشر بربيع لا امتثال لاجتماع كل من العشر بربيع حوله بسبب بقاء الاول الى ان حال حوله الثانية
 وان ذهبت او ذهب شيء منها جلاز كانه اذ لم يجتمعا في حوله واحد وان حال حوله واحد في
 منها جلاز لا يضم الاختضاء في الباقية التي حال حوله بعده ان اذا طان الفتي باقية هذا كله ان
 التحد الاختضاء اما ان تعد في حال الاختضاء يضم الى الاختضاء مثله ذهب الاول وبغوا لثبوتها
 باقية اما ان كانت الباقية العتلة نصاب ام لا والباقية التي حال حوله تناو الى ما بعد هذا
 من الاختضاء ان ذهبت الباقية او في ثبوت ولا تغاير الباقية التي الاختضاء قبلها ان كان باقية
الترجيح قال ابن القاسم ولو اختفى عشرة في ثبوت من الذين حال حوله جاذ في ثبوتها ثم حال
 حوله الباقية في ثبوتها لكونها نصاب ثم اختفى خمسة من بينه جانه ينزكيها في الخمسة لكون
 فيها مفتضلة بعد حوله الباقية ولا ينزكي العشرة الا ان يكونها لم يجتمع مع الباقية اي في كل
 الحول بربيع جلاز لا ينزكي لو اختفى خمسة اخرى بعد الخمسة التي قبضها زكي العشرة في
 السابقة لحصول النصاب من بينه ولو اختفى خمسة جاذ في ثبوتها ثم استجاب عشرة جاذ في ثبوتها
 بعد حوله ثم اختفى عشرة جانه ينزكي العشرة الباقية والعشرة التي بعد ما من الاختضاء
 لا ذابة الباقية لما بعد ما ولا ينزكي الخمسة الاولى لكونها لا تناو الى الباقية في حال اختفى خمسة
 اخرى زكي حينئذ في الخمسة الاولى وعندها الخمسة لتمام النصاب من الذين **قال الامام**
 ابو حنيفة الله العارضة وهذه امور الخ يلحق به العزمون ويقولون العوايد تناو الى ما بعد هذا
 من الاختضاءات ولا تغاير الى ما قبلها ولا اختضاءات يغاير بعضها التي تنظر والى كلام العارضة
 هذا انشأ الامام ابو حنيفة الواحدة الوثني يبيع بقوله **والا** اختضاء اذ لا اختضاء طما **تغاير**
 باقية للمفتضى **الثالث** هذا الذي يلحق المزمون به **فيها** حط عنهم في الزم من **الحال** **ومعنى**

فولهم البوايد

سم الجوايزه تضاف الى ما بعد هاهنا من الافتقادات اي ما سوا ريفت العايزه او ذاهبت بلف وانما
 ومغذو قولهم ولا تضاف الجوايزه الى ما قبلها اي من الافتقادات اي انما لم يتر المقتضى باخيا انما ان يفسر
 بتضاف له العايزه وعلى هذا التفسير المنح في تكميل النصاب بمعاير العايزه والافتقار انشدها
 شيخنا الناهض رحمه الله حالة فراهه اخراره قول الشيخ خايل والافتقار بعثله لمختلفا والعايزه للمحتاج منه الوراء

- خوله لنفسه ، جابيه ، والافتقار كل يضم ، لعثله وغيره طبع انتظم ،
- ، واركان الاول الى احوال لا غير ، باليتا واضع والافتقار اغير ،
- ، للمنعى لعابيه فسر ، لفتح جمع الملك حولا فسر را ،
- ، وهاهنا الصيغة جليته ، من نصهم اذ عللوا الفضيحة ،
- ، لمرط او عكسا وهو ان المعنى ، كوال اصل لا ير بغير حيفا ،

(تتبع وانما رغبوه المعنى) الرأى لا افتقار او العايزه المعنى كل منعه قبل حول العايزه لا يضم
 لها كما تفتطم ويظهر قوله اي الاول العايزه والافتقار وانما رغبوه وهاهنا البيتين الرأى ضم
 العايزه او الافتقار المعنى كل منعه قبل الافتقار الذي ذلك المعنى مشروط بمقاء المعنى =
 بضمينه بيده الرأى كحول حول الدير التي افتضى منه ما كمل به النصاب ثم افتضى ما تكميل له
 الا جتماع كل الحول بهذا التقييد لقوله واضع والافتقار اغير والله اعلم وامان كان ركب التيس
 من غير امان كان الدير للنما او من بيع لاس سلف وكان على من جيعه الزكاة فبان كان فدا غير عرض
 حال لا غير موطن كرم عطا له وان كان له بغير عرض او غدا او جلا فموم كل عام وزك في قيمته على
 المشهور جميعها بان كان الدير لهما ما يبيع فهو يفوم كغيره **التوضيح** وعذبه
 ابريو نرو غير اول لا يفوم لان التفويم بيع وبيع الطعام قبل قبضه ممنوع فاولان وان كان الدير
 من سلف بلمتا غير لم يفسد الا ولو يتر كيه بعه قبضه زكاة واحدة كالدير الثانيه
 فحكي قول **احمد** كالدير الثانيه يفوم كل سنة وينزك في قيمة كالمشهور في دين
 النما ولو كان الدير على موطم جلا لعدم على المشهور خلا لالاب حيب انه ينزك في قيمة ومسا
 ايجع ان تفويمه من الدير فبان كان عرضا فموم بنفط حال سواء كان العرض حالا او موقلا فموم
 بغير شرط العرض بنفط حال لان الدير لا يفوم الا بما يباح به ومثاله لو كان دينه الف درهم جفان
 لو بيع هذه الدير بنفط لبيع بعايه ارباب والوايه ارباب تساوى ماية فيخرج عنها الزكاة قاله في
 التوفيق والطاهر انه يستمر في تزكية دير المدير المشروط بالثلاثة الاول التي في دير المدير كفي
 وهو ان يكون له اصل وان يكون ذلك الأصل كان بيده وان يكون له الاصل فانه كان بيده عينا او عرضا تجارة والله

- اعم ، في كل خمسة جارية عة ، من خمس بنت الصاخي منفعة ،
- ، في الخمس والعشرين وابنت البون ، في ستة مع الثلاثين تكسون ،
- ، سنا واربعين حقة طبت ، جداة اخرج ستين وفت ،
- ، بنتا البون ستة وسبعين ، وعتان واهل وشمع عيسى ،
- ، ومع ثلاثين ثلاثا ايا نبات ، لبون او غدة عفتان بايتاقت ،
- ، اذ الثلاثين تلتها العايزه ، في كل خمسين كما لا عفت ،
- ، وكل اربعين بنت لبون ، وهما كل اربعة امارها يهون ،
- ، عمل تباع في ثلاثين بفسر ، مسنة في اربعين تستطير ،

وهذا ما ارتفعت ثم الغنم ، شاة لأربعين مع أخرى خمس ،
 ، وواحدة عشر يتركها وماية ، ومع ثمانين ثلاث مجزئة ،
 ، وأربعة من (أربع) ، شاة لكل ماية (أو ثربع) ،

تعرض في هذه الآيات لزكاة النعم **أبراهيم** وهي الأبل والبقر والغنم والحمير ووجوب
 ب الزكاة فيهما من العامة وغيرهما ولا يشترط العلوية والراعية **وقوله** صوابه عليه وسلم
 في ما يجزئ الغنم الزكاة أي الراعية خرج من جاز الغالبية فلا يعموم له ووجوب الزكاة فيهما تولد
 من الغنم والنوع مشترك في كل النعم في أنما المعز ، بالعضد غلاف عترة رابن رشة بالسفوف
 وصحبه إبراهيم السلام لعدم تحق هذه النوع تحت الانعام ونسبه النعمي ابن عبد الحم
 وخيل ان كانت الائمة من الفخ والاب من الو عشرو جبت فله ابر الفطار ووجبه ان في الحيوان غير العاقل
 تابع لامة وقال النعمي لا علمهم يختلفون في عدم تعلق الزكاة اذا كانت الامة وحشية وبذلك لنا
 لحم كغيره اتباعا للحديث الشريف في الزكاة الأبل جاز غير ان في كل خمسة من الجاهل بالكم جمع جمل
 شاة جزعة من الفخ يرية يستمر ذلك الرابع وعشر يرية ليل قوله بنت الفخاف مفعلة في
 الخمس والعشر يرية والجزعة من الفخ موزع ما وقت سنة وهو قول الشيب وابن رافع **الترخيص**
 ويقع في بعض نسخ ابراهيم تشهير **قال** الجواهر وهو الذي صخر به في أم سالة فقال
 فيها والجزع ابن سنة وخيل ابر ثمانية اشهر وخيل ابن عشرة اشهر انتهى **في الزكاة**
 الأبل من خمس الرابع وعشر يرية غير جنسيها وفيما بعد ذلك تجب من الخمس خمس له أربع من
 الأبل فزكاة عليه جازة بلغت خمسا جميعها شاة جزعة من الغنم ولا يزال على جذة
 التي تسع جازة بلغت عشر جميعها شاة جزعة لك ولا يزال على شاتين إلى أربع عشرة جازة =
 بلغت خمس عشرة جميعها ثلاث شياه ثم كذلك التي تسع عشرة جازة بلغت عشر يرية جميعها
 أربع شياه الرابع وعشر يرية لها مفعولة في كل خمسة جمال جذة ان الزكاة على الخمس وهو
 عنه لا يشترط فيه **التوضيح** وهو خلاف ما رجع إليه مالك من ان الشاة مفعولة عن الخمس
 مع ما زاد ويظهر اثر ذلك في المصلحة انتهى وما يركب من الأبل بالفخ يسقى شاة بالشاة الفجة
 والنون العفتو حتى ثم قال والعراة بالفخ في التبيين الضان إلا ان يكون جل غنم أهل البلد
 المعز فيه جزة من المعز عينة ان كانت غنمه معز اتعافا وظلك ان كانت غنمه ضانا على
 المعز هو اعتبار الجمل غنم والشاة مفعولة مما عنده رواه ابن رافع ومالك وهو قول ابن عيينة
 تساويا اخذ من اثار **أبراهيم السلام** ، لا قرب في مادة الصورة تغيير الساعي **شرح**
 لو اخرج جهر خمسة الجوزة في الزكاة الواجبة فقال ابو الطيب عمة النعم من عابنا من
 اياه ويبرئ بشد لانه نواسات من جنس العال باكثر مما وجب عليه **أبراهيم السلام**
 النصح لا جزاء وقال القاضي ابوالوليد وابو بكر لا يجرى جازة بلغت خمسا وعشر يرية جميعها
 الزكاة من جنس ما وجبت فيه وهو الأبل جميعها بنت مخاض من الأبل والوط لك اشارة قوله بنت
 اخاض مفعلة اي كاجية في الخمس والعشر يرية **قال** في التبيين بنت مخاض هي التي تمل
 سنها سنة جمعت اشها لا الأبل سنة تحمل سنة ثم جازها حامل وفة مخاض الحين بطنها ووج
 حكم الحامل ان لم يجر جازة (عمل بها) سنتان وضعت اقمه وارضعت جهر لبون وابنتها العتف و
 بربون جازة اذ طرد الرابعة بطون والاش عفة لانها استوفت ان يحمل عليها واستحق ان يجرى

الناظر من

على النشيد استنحت الانتشار ثم وجمل عليها انتهى **والحفة** تجمع على حفرى والحق يجمع على حفرى
المدة جاذ دخل في الخامسة وهو جنة واحدة معونة لك **الحفة** ما يجمعها **ق**
المدة جنة صاحب الحفرى والعشر يربى الفخار على اربون ويجزىه اتعاذ الفول به الحديث قال لم تنو جنة
جنت جابر لبون اما ان وجدت الفخار واير لبون فلما يا حفة الماتت الحفاض بانها لا تزل ولا يزل على بنت
الفخار المير خمير وثلاثين جاذ ابلغت ستا وثلاثين جعها بنت لبون والوردية اشار بقوله وابنت اللبون
ستة مع الثلاثين تكون وتغتم ان بنت اللبون هي بنت ستيى ولا يزل على بنت اللبون الي خمير وار
جى جاذ ابلغت ستا واربعين جعها حفة والوردية اشار بقوله ستا واربعين حفة حفت اية حفت
الحفة واجزات في الستة والاربعين جعها منصوب على اسمها الحفاض والى اعلم وتغتم ايضاً الحفة
ما اوجبت ثلاث سنين وظللت في الرابعة ولا يزل على الحفة التي سنين جاذ ابلغت احدى وستين جعها
حفة والوردية اشار بقوله جنة احدى وستين وجت اية وقت الحفة عة بمعنى حطوباء الواجب
بها احدى وستين وتغتم ان الحفة عة ما اوجبت اربع سنين وظللت في الخامسة ولا يزل على الحفة عة المير
خمير وسبعين جاذ ابلغت ستا واربعين جعها بنت لبون والوردية اشار بقوله بنت لبون ستا وسبعين
ولا يزل على بنت لبون التي تسعين جاذ ابلغت احدى وتسعين جعها حفتار والوردية اشار بقوله
وحفتار واحدة وتسعين ولا يزل على حفتين ومائة جاذ ابلغت احدى وعشرين ومائة وعشرين
عبر النظم بمعية الثلاثين اية لا حدى والتسعين جعها ثلاث بنات لبون او حفتار ولها طام النظم
ان هذا التفسير انما هو للساعة اذ هو العار مورج النظم با حفة الحفيس رضى رب العاشية بة لك ام للوردية
فالان اجليات اية بتعمر شرسى الساعة على رطها وهذه اية العار مشهور وقال في الفقة ماتت وا
امشهور عن مالك تفسير الساعة على بنات لبون يا حفة حفتين او ثلاث بنات لبون وفيل تتعمر الحفيل وفيل تتعمر
ثلاث بنات لبون ولا يزل الخبز الساعة جعها حة كى التي تصفة وعشرين ومائة جاذ ابلغت مائة وثلاثين
جلان عير الا العشرات اذ عنة هاتين الواجب **حافى** ذلك ان كل خمسين حفة وفي كل
اربين بنت لبون في المائة والثلاثين حفة عن خمسين وبنت لبون عشرين **التوضيح** والاعلاى
ان في مائة وعشرين حفتين **حفي** مائة واولا نامة صلى الله عليه وسلم ولا خلاف ان في مائة وثلاثين
حفة وبنت لبون واختلف فيما بين العشرين والثلاثين اية واحدة وعشرين التي تصفة وعشرين ثلاث اذ قال
انتهى وان حكم المائة والثلاثين جعها انما رانها لم بقوله اذ الثلاثين تلتها المائة في كل خمسين
كمالا حفة وكل اربعين بنت لبون في الثلاثين جعها حة وى تعميمه تلك وكمالا اية كاملة حال
خمسين وكل اربعين بالخفض حة على كل المجموع في وفي بعد اعطاء هذه الطائفة لا يجب عليه حكم ما زاد
على المائة والثلاثين كمائة واربعين جعها حفتار عن خمير وخمسين وبنت لبون عشرين **و** مائة
وخمسين ثلاث حفرى ومائة وستين اربع بنات لبون وفي مائة ومربعين حفة وثلاث بنات لبون وفي مائتين
اما اربع حفا او خمير بنات لبون **التوضيح** والعشرون الساعة على بنات لبون جنة او جنة اياها وجه
احدها وفيه الاخر غير رب المال انتهى والوردية اشار بالنظم بقوله وحطة اياها اذ ام هاتين
حافى ذلك ايضا في المائة والثلاثين جعها حة على ما ذكره الامام ابو عبد الله محمد بن عرفة انك
تغتم الوردية على خمسين جاء انفسهم كمائة وخمسين جاذ خارج وهو ثلاث حة مائة وخمسين الحفاى
وان لم ينقسم جافهم على اربعين فان انفسهم كمائة وستين جاذ خارج وهو اربع حة مائة وخمسين بنات
لبون وجعل الاربع من الخمير حفة في جميع الخارج **مثال** ذلك مائة وثلاثون اقسامها

عدد اربعين جمالية وعشرون منها مفسومة والخارج وهو الثلاث عدد نبات لبون وتكسر العشرة
 فية من العلية والثلاثين وهو ربع من المفسوم عليه جنة واحدة نبات لبون بجفة يكون الواجب حقه
 ونبات لبون وحده مائة واربعون ينقسم فيها عشرون وهي ربعان جنة لى الثلاث الخارجة عدد
 نبات لبون بنتى لبون بجفتين ويكون الواجب حفتان ونبات لبون وحده مائة وتسعون مائة وستون
 مفسومة والخارج وهو اربع عدد الواجب من نبات اللبون وينقسم ثلثاوه وهو ثلاث اربع جنة ثلاث نبات
 لبون ثلاث حقه ويكون الواجب ثلاث حقه ونبات لبون وعلى ذلك جفس ثم ثلثى الناطم كغيره ايضا
 بيان زكاة البقر جا خبر ان في ثلاثين منها عجل تبيع ولايزال كذلك الى تسعة وثلاثين جاذ ابلغت اربعين
 جميعها مفسومة وهذه الحظم جمل زادة على ذلك في كل ثلاثين تبيع وفي كل اربعين مفسومة ولايزال على
 المفسومة من اربعين الى تسعة وخمسين جاذ ابلغت ستين جميعها تبيعان الى سبع مبيعين جتيع ومفسومة
 وفي ثمانين مفسومان وفي تسعين ثلاث تبيعات وفي مائة تبيعان ومفسومة وفي مائة وعشرة مفسومان
 وتبيع وفي مائة وعشرين امارع تبيعات او ثلاث مفسومات الخيار للمصاعى كما تقدم في مايتين من الابل
 والى ذلك اشار النكح بقوله عجل تبيع في ثلاثين مفسومة في اربعين تدمتكر وهذه امارع تبيعات وبلغت بقر
 تبيع ثلاثين حقه فتوليه وفيما على لغة بيعة وجلة تدمتكر ايتت بعة مفسومة وهو المفسوم
 ثلاثه اوبه **ابراخا** **ح** التبيع الجذع الموصى ستين وفيل مفسومة والمفسومة الموصية
 ثلاثا وفيل ستين **ثم** ثلاث بيان زكاة الفهم وهو ثمان للضان والعقر جا خبر ان لازالة الجوز من
 اربعين من الفهم جاذ ابلغت اربعين جميعها ثلثا جنة اربعة عدد هو اربع مفسومة على المفسوم كما مر
 والى ذلك اشار بقوله مثالا لاربعة ايا في اربعين باللام بمعنى في على حقه ونضع المعوزير الفسك ليعود
 القيمة جاذ تظلم لا يجليها لودتها الا هو اذ على اربعين باللام بمعنى على على حقه قال النكح في والى ذلك
 اموالها غير امارع مفسومة اليه ايا قال النكح في كغيره والى ذلك ايا قال النكح في كغيره والى ذلك ايا
 واحدة الرواية وعشرين جاذ ابلغت احدى وعشرين رواية جميعها ثلثا حقه وعلى ذلك نية
 بقوله مع اخرى تضم في واحدة عشرين يتلووا رواية **فقوله** مع اخرى تضم ايا تضم مع الثلثة
 لا بنية كونها الواجبة على اربعين مع مثالا اخرى ومجموعها هو الواجب في واحدة التالى العشر يروا
 لمائة مع يتعلق بتضم وناييد لثلاثة واخرى جعة لثلاثة و ايا مثالا وفي قوله في واحدة جعة بمعنى على
 او على ما بعد وجلة يتلووا جعة لواحدة وعشرين يعول يتلووا مائة على عشرين ولايزال
 على الساتين الروايتين جاذ ابلغت مائتين واحدة فيصير ثلثة مثالا وعلى ذلك نية بقوله مع ثمانين
 ثلاث مجزية ايا اذ ابلغت الفهم العدة المذكور فربما مع زيادة ثمانين عليه واجتمع في ذلك مائتان و
 احدى وثلاث مثالا مجزية وكافية في ذلك بمعنى انما الواجبة عشرة العدد لان الواجب غيرها
 وهي تجزى عن ذلك الواجب ولايزال على ثلاث مثالا الروايات ثمانية وتسعة وتسعين جاذ ابلغت
 اربع مائة جميعها ثلاث مثالا وعلى ذلك نية بقوله واربعاً حقه من ميس اربع ثم لا يعتبر جنة ذلك
 الا المفسوم فلايزال على اربع التي تكمل خمسمائة جميعها غير ثمانية ثم كذا في الروايات ثمانية وجميعها
 ست مثالا وهذه اولى ذلك نية بقوله مثالا لكل مائة ان ترجع ايا الواجب مثالا لكل مائة ان
 ترجع الفهم ايا تزد على حقه مضاف ايا يزد على حدها ويكثر **وبهم** قوله مثالا لكل مائة
 ان الاعتبار جنة الاربع مائة انما هو المفسوم لا غير **فخرج** اللازم في زكاة النعم انما هو الوسط
 جلاتر حقه كرايم اسوال الناس الا كولة قال ذلك ومعنى مثالا تضمن لتو على حقه كانت او انشئ

وذلك العمل

ذكر في عدة للضراب و كالترا بضم الراء وتشديد الباء والفصح وهي ذات الولد وطحا حقة البقي الرض
غير ابيه غالباً ولا توفد ثمراتها كالصلفة وهي الصغيرة والثانية روضة خراية ليسرعة للضراب
و كالتجاء وهي العريضة وكذا ذات العور بفتح العين ويقال بالالف ويقال الف هو القيق بلطفا البر الحجاج
بان كانت كرايم كلها او ثمراتها جالمة مشهور بان يبيح يده اي من غيرها معاهود مكر

و حول الارباع ونسب كالأصول ، والطار لا غير ما ينز كن ان يجوز

ذكر في هذه البيت ثلاث مسائل **الاولى** ان حوز رخ المال حول اصله والرخ مع حوزة زايه ثم يبيع
تجر على ثمنه الا ان يقول زايه ايا العدة ذات الزايه على الثمن واعتز بقوله ثمن من زيادة تجر ثمن البيع
كنمو المبيع واخرج بقوله تجر رخ ثمن صلقة الغنية بانه يستغل به وباطله فلذلك اخرج به وان
كان يمسون رجا كن اشترى صلقة الغنية بعشرة وباعها بخمسة عشر والجرى في اصل الرخ بين ان يكون نصابا
اولا بالاولى من كل عينة عشرة دينارا فامت عينة عشرة اشترى بها صلقة بغير عينة
تلك الصلقة شصرا ثم باعها بثلاثين دينارا فيز كن حينئذ الاعل وهو العشرة ولا اشكال ان يز كن
ايضا الرخ وهو العشرة لانه حوله حول اصله وهو العشرة لتغير الرخ كما مناه اصله من ادر الحمول
من باب تغدير الصفة وموجودا والثاني كن له دينارا فام عينة بعض الحمول ثم اشترى به صلقة ثم
باعها بعد كمال الحمول بعشرة دينارا فيز كن حينئذ لتغير الرخ وهو التسعة عشر كما مناه اصله من
اؤر الحمول كما مر وقد تغد م الطاع على الرخ بمقدار من نصاب المال عينة قوله في العيش والانعام
كفت كل عام **المسئلة الثانية** ما اشتمل عليه البيت هي ان حوز نصاب الانعام حوزا حولا لعل ايا
امهات بها بمنزلة ثلاثين من الفخ مثلا بلما قرب الحول فواله ت وصارت اربعين ولو قبل الحول يوم اربعة
كعمل الحول قبل محي الساعى يوم ثمانون بلما قرب الحول فواله ت وصارت مائة واحدة وعشرون
وجبت الزكاة اذ كانت اك من ثمانين شيئا لانه حوز النسل حوز النصاب كانت الامهات نصابا وافضل
وكذا ذكر في البقر وكذا ذكر في الابل **مسئلة** و حوز رخ المال حول اصله وكذا حوز النسل
لان نعم حوز الامهات **فوله** والطار لا غير ما ينز كن ان يجوز وعادة المسئلة الثالثة ما اشتمل

عليه البيت وذلك انه لما ذكر حكم ما يلحق به وينز كانه على العاشية ما دلحته وان حوله حوز الامهات
ته كان بولا امهات نصاب ام لا يبيح منها حكم ما يلحق به عليها من غير زيادة بل بشر او ميراث او هبة فاما
غيره ان ما يلحق من العاشية بما ذكر على ما لا يز كن منها لكونه اقل من النصاب بانه يجب الزكاة فيه
يجت ويما كان غير لاض يشتريه ان يكون الحول على مجموعها بمعنى انه يستقبل الجميع ما كان عينة او ما
لحمر اعليه حولا من كمال النصاب وقسم بكلامه ان ما يلحق منها بما ذكر على ما يز كن منها لكونه نصاب
بانه لا يشترط له وجوب زكاته من الحول بل يضم ما لمز منها التي في النصاب وينز كن الجميع لحول
الاولى من كل عينة ثلاثين من الفخ مثلا او فامت عينة احصى عشر ثم اشترى بعشرة اخرى او بعين
له او ورثها بانه يستقبل الجميع حولا من جميع كمال النصاب ولو كان عينة مائة بلما قرب الحول اشترى
احدى وعشرين فيجب عليه ثلثا عينة كمال الحول او محي الساعى وهذه التفصيل هو المشهور **فان**

في العروة قال مالك من اباد غنما او بقر او بغير او ابلا البر ابل بارت او هبة او شرا زكو الجميع لحول الاول اذا كا
نت الاول من اقل من نصاب المستقبل بالجميع حولا لا يجرم اجماله الا خلة انتهى **فان** ابن عجب الحكم فائدة
العاشية كجارية العيش ان صادت فلهما اقل من النصاب فكل النصاب بما غمت له واستقبل بالجميع
حولا من حينئذ وان صادت فلهما نصاب المستقبل بها حولا ولو بقر كمال على حوله وغلاف ابر عينة الحكم انما

هو في هذه النعم والغير وانما الاول فهو موافق فيه للعشرون والله اعلم

كذلك ما ذكره النصاب وليعم

والايزكي دفعي من النعم

اذ هي في العفتان فيما يدر

وعلى عشرة مع الخضر

خبر

ان الزكاة لا تجب في النعم بعقمتي وهو ما بين العرفين من زكاة النعم وانما لا تجب ايضا فيما دون النصاب
من جميع ما يزرع في عيني او حرث او ماشية وعلى ذلك بقوله وليعم اي يعم هذا في كل ما نفوس النصاب
ولا يخص بنوع منه ولا تجب ايضا في العسل والعواكه والخضر لا جلا انها اية الزكاة انما تجب في المجموع والثمار
والعفتان العدة عشرة اية للعشر غالبا وما اذا لم يمت كذلك اما مسفوقها من النعم فمتبعو عليه في غير
الخلطة والله اعلم يعني ان عشرة اية لا بل مثالا لما خرج مثالا واجزا عدة وهي التي تجب عليه لو لم يكن
عنه الا في النصف الرابع التي بين العشر الاول والثاني وفي زكاة فيها وكذا لو كان عنه ما ية و
وعشرون من النعم بالواجب عليه مثالا واحدة وهي الواجبة عليه لو لم يكن عنه الا اربعون بالنما
نوع التي بين العرفين وفي زكاة فيها وكذا لو كان عنه تسعة وخمسون من النعم بالواجب عليه
مستة وهي التي تجب عليه لو لم يكن عنه الا اربعون بالتسعة عشر التي بين العرفين وفي زكاة فيها
التسوية وانما لا تنضم زكاة الا اذا كان في الماشية والله اعلم لغير الشربة ولا يتصور الدفع
الا في زكاة النعم كما ذكر به المأثم واما زكاة العبيد والحرث فلا بد من كل ما زاد على النصاب ولو خرج عنه
ما لم ينوبه واما مسفوقها عرا لا يفتان ولاية خبر للعشر غالبا في الخضر والعواكه التي لا تخر اعلا في النما
ونحوه او تخر لا للعشر بل للثمن كالحوز والبرسات او تخر للعشر لا في نادر اياها التي هو المشهور
وفد في دفع بعض النما على ذلك في شرح قوله في العبيد والاشياء **بقوله** هذا فيما يدر
بذلك في العفتان في دفع من كل اية النما تجب في العسل والعواكه والخضر لا جلا انها لا تجب الا فيما
كان مفتا تامة خرا يغني للعشر غالبا عما مر **فصل** في ما يتعلق بالخلطة وهو كما
قال ابراهيم في اجتماع نصاب نوعي نعم بالتيس والعشر فيما يوجب تزكيتها على مالك واحد بقوله
اجتماع جنس للخلطة وقوله نصابا اخرج ما اذا لم يكن نصابا فيهما او في احد ما لا يكون خلطة شر
معية وقوله نوعي نعم اخرج به الخلطة من غير النعم وفي نوعي من النعم وقوله فيما يوجب يتلقى
باجتماع اية الاجتماع فيما يوجب التزكية عند ملك واحدة اذا كان لكل واحد اربعة من النعم فالله
اجتماع ما يدر انما ليس من نوع النعم في الاشياء المعوجة للخلطة من راع ودرام وغير ذلك لتزكية المجموع
على ذلك واجبة بشكون عليها مثالا واخرج بذلك الاجتماع في غير ما ذكرناه لانه لا يوجب خاصية
الخلطة مع من المصاحف من حجة الخلطة الشرعية اشتراك كل واحد من المصاحف على حال حال ماشية
فصربها الرقص والاعانة لا لتجفيف من الزكاة والاشياء المعوجة للخلطة التي الاجتماع فيما يوجب
تزكية المجموع على ملك شخص واحدة **فصل** في التزكية الرأعي والعامل والثلثة لئلا يصرح بالبيت ثم ان
كان الرأعي واحدة ايشتر كل واحد له المالك وان كان متعة اياها كان له ماشية على راعيا
خذ اجرة من مالها وكانوا يتعاون بالتمتع على جميعها ايشتر كل واحد اربابها ايضا وكان
الا في الاجتماع على بعضها بشركة الفع جاء كانوا لا يتعاون او يتعاون نوعا بغير اية ارباب
الماشية او كانت قليلة بحيث يدرى راع كل واحد على ماشية دون غيره فليست بالخلطة
ويشترط في العمل الضرب في الجميع مع كونه مشترك كل بينهم او واحدة فيهم بقطعة فان كان تعددا
اي ماشية كل واحد على مشترك الا بتفاد التبعة في العمل اما ان يكون ماشية كل واحد على واحد فليس

الاجتماع

ساح صينية في العنق صبات الخلقة ابن كثير الخلو من موجبات الخلقة وبها السفر ومقتضى
لكنه ان يصغر الجميع بذكر واحد لا كل الحق بل لا يشترط في الماء انما يكون موقفه معلوما
وتكون النجفة مشتركة **ابن الحاجب** والمراح موعودا خاتمتها وغياضها المراح للبيت **الترخيص**
وضبط الجوهري المراح بمعنى القول الاول بضم الميم وفتحها اذا كان بمعنى القول الثاني انتهى والاحتجاج
في هذه الخمسة كلها موجب للخلقة والاشكال والامال اجتماع في بعضها فقط بخلاف الغاسم لا يكون
خلقا حتى يجمعوا في حل ذلك انتهى وحل الخمسة ثلاثة كما قال ابن الحاجب والمعتبر فيها ثلاثة ونيل
او اثنان ونيل او الراعي **الترخيص** والقول بالثلاثة لابي الغاسم في العقيدة بالاثني للابهي والاحتجاج
بالراعي للبرهية انتهى فاذا حصل ذلك في الاجتماع في حل هذه الاشياء من غيبة الشر والفساد
في العالم من كون كل واحد مسلما حرا مالا لانتساب حال الحواري على ما شئت فسمه بذكر الحق من غير
خطة صينية من العالم ما يؤخذ من مالك واحدة في العدد ثلثة لكل واحد اربعون وتجب عليهم
ثلاثة في المس كاثني لكل واحد ستة وثلاثون من الابل فليطها بعبادة وبالنصف كاثني لـ
احد ثلاثون مفرزا والاخر اربعون عابنة فليطها طابنة من الصخر فاذا اخذ المتاع من منظار كماله
مالك كل واحد وانصرف وان كان الوفق من الطير في معاد ان يكون لاحدها تسع من الابل وللاخر تسع
فلا خلاف في التراجع على الاجزاء فاذا اخذ المتاع منها ثلث شيئا كانت قيمتها بمنها على
خمس عشرة جزءا على صاحب الستة ستة اجزاء وعلى صاحب التسعة تسعة اجزاء وان اجتمع السو
فمن جهة كان يكون لواحد خمس وللآخر تسعة بغير ثالث اذا اخذ المتاع منها ثلثين روايتان
احدهما ان على كل واحد ثلثة والثانية ان الثلثين ينسب على اربعة عشر جزءا على صاحب الخمسة
خمس اجزاء وعلى صاحب التسعة تسعة اجزاء ومن المعتبر في القيمة يوم الاخذ وهو قول البراء
بناء على ان المروج عليه كالمستهلك يوم النفي او المعتبر يوم الوفاة والخلع والمروج على
صاحبه وهو قول الشافعي بناء على ان المروج عليه كالمستسلف لنصيب خطيئة ومرتبة مشاة
تساوي عشر ثم صارت تساوي عشرة فليست عليه الا مشاة تساو عشر **صرع** جان خالف السامع
بأخذ منها ولم يكن مجموع العاشية نصاب كاثني لكل واحد خمس عشرة مشاة بأخذ مائة من مشاة
بذلك غصب لا تراعى فيه وان كان المجموع نصابا كما لو كان لكل واحد عشر وثلث فصح السامع بل
لاخذ الغصب بل تراعى ايضا وان لم يفصح الغصب بل تراعى ذلك واخذ بفول رضى الى من العلماء
تراعى لثلاث اخذ السامع بالتأويل كحكم الحاكم في مسائل الاجتهاد لا ينفرد ان كانت مائتية واحدة
هي نصابا والاخرى دون النصاب كاثني لكل واحد مائة وللاخر احدى وعشرون وعشر مائة فصح
بالشاة الثانية الغصب بل تراعى ايضا لانه علم وان لم يفصح الغصب بل تراعى ذلك اما ما جازى ينسب
اجعل كما تفهم واذنا فلنا بالتراجع في هذه العورة بطل تراعى في جميع الثلثين او في الزاوية
وهو الشاة الثانية قولنا على الاول وهو قول محمد ويحتمل ان الثلثين معا على مائة واحدة
وعشر مائة على صاحب المائة مائة وعلى الاخر احدى وعشر مائة وعلى الثاني وهو قول البراءة المحكم
يكون على صاحب المائة ثلثة ثم تفرق الثالثة على مائة واحدة وعشر مائة من التوزيع هذه احكم
مالا اذا خسر ثلث فصح الحق جان فصح التخييف من التكاليف ثلثة لكل واحد اربعون فيجمعونها
لثلاثين كماله وتجب عليهم ثلثة واحدة بانهم يملكون بنفسي مفسودتهم وتجب على كل واحد
مشاة وكذا لو كانوا مجتمعين جراوا في اجتماعهم ضررا في تكثير التكاليف كاثني مائة

طروا عدة مائة وشاة الواجب عليهم في الخلقة ثلاث شاة فاجتر فاجتج على كل واحد مثالا بفطره
على ما كان ينبغي بقصودها ويجب عليهم ثلاثة شاة لعماد الصبح عنه صلى الله عليه وسلم لا يجتمع بين يمينه
يعرف بين مجتمع غنمية الصدفة واحدة الاخر او طلت فريضة ان اجتمعوا او اجتر انهم انما كان لتجميع
الصدفة واذا لم يكن اقرار ولم تغم فريضة وانها في اجتماعها او اجتر انهم في العشهور اعتبار قرب الزمان في
اجتماع او اجتر فاقرب الحول اخذ ابنا على فطره ذلك وفيل لا يعتبر زمان وانما المعتبر ما يخص من فريضة
الحول وفطره وعلى اعتبار قرب الزمان جعل القرب من شهر او شهر او شهر او شهر ثلاثة افوال كان فحمت الفم
اير والزمان على افوال باعتبار جهر فتوجه اليهم او لا شاة لها يجر بين المتهم فتوجه بين
غيره جلات توجه كما في ايمان المتهم والله اعلم وان اختلف شتر لم يرو الحول على ما شئتها ما وفاز اير رضة
لو كانت مائتين واحدة على الحول ومائتين الاخر خمسون لم يل عليها الحول اخذت المائتين
عن من شاة في ان اخذت من غنم صاحب العاينة لم يكن على صاحب الخمسين شاة ولقد لم كمال ما شئته
بالواحدة واجبة على صاحب العاينة والثانية لمخلقة وان اخذت من غنم صاحب الخمسين رجوع بالواحدة
على صاحب العاينة لانها تجب عليه لم يرو حول ما شئته والثانية لمخلقة لا يرجع بها وان اخذ واحدة من غنم
صاحب العاينة والاخرى من غنم صاحب الخمسين لم يكن على صاحب العاينة رجوع التي اخذت
نما منه لانها لمخلقة ولا تراجع بها الا اذا اختلف فيه بخلاف اذا ارتكبا الخلقة وما شئته احررها
افل من النصاب انتهي ويعلم منه انه لم يعمل الحول على ما شئته واحدة منها بل تراجع اعلا اذ كل ما يرو
خفة لحم وانظر هل يتراجع اعلا ام لا جميعا الا اخذت الساعي منها مع اخذت لا في الشتر ولا في غيرها او باحدة
مما و ذلك الحرية والاسلام ولما هو فوال اس عرفة لا اثر الخلقة تحب او ذم خلافا لابر العا جشور ان قصه
الغصب بدا يا خذ ما شئته العبد او الذم من جلات تراجع ايضا وان لم يفصله وار تكب فوال ابن العا جشور
بالتراجع كما تقدم فيما اذا كان المجموع نصابا والله اعلم بان كانا نصابا بعد شاة وكا جتر بل تراجع اعلا والله
اعلم

وَجَمَلُ السَّعَابِ مِنْ عَيْنِي

والعلماء للدين وكتب لهم ، ويغفر الى الحوامينرا على ما

والفجر للشعر المشط بحار ، كذا القلماني والزيب ، والشمس

۱۰۰. و کما انما یكون من عرف و احیى الامر و یرکونه مصنف و احیى او مرصفا

و لا بد من كونه صنعا، و احد اعشرون دينارا، و ما يتعذرهم، و مبلغه من

عن الناجي عن الجزء ان يغابل كل دينار عشرة دراهم ولو كانت قيمته اقل

در دنانیر و مایه در هم او مایه و خمیره در هم او خمیره دنانیر او خمیره

والخامس انه ان كان عندنا نقد الخطاب من احد الصفيين جيتشرط وجوب

منه والربع من احدى هاتين الشجر له وجمود الثلاثة الارباح من الاخر وان كان غنما

عبود الشئ من الاخر وما كذا ولا يجعل القيمة على الكل عنه لا يات

او دوشمیردها، و تقدم هذا، واليه اشارة بالبيت الاول وجزء من البيت العاشية لـ

خانہ اولہ معز الو مدفعاً منہما عشرین ما کل منہما ولا یس کوه صا

فأما منها كائين من الابل وثلاثة من الخيل ولايين كوه نصاب بالبحر

لوفامنهم خمسة عشر من كل منهم، والبركة لك امبارك بليت التائبين

هذا يضم للمعز باد الاجتماع بينهما عا نصاب في الزكاة وكذا افعوله وبحث

ميسر وفعله اصطحاب بمعنى من أجله ، وقد عليه جنة التوزيع كونه اثر الفتح على لغة ربيعة
بأنما ضم ما ذكر فيه بعضه الذي يفتقر إلى اصطحاب الذي ينظم وهو كونهما معا غير جنس واحد وبزكاة
أكثر لا يرى كونه كله في مثل أو شيعر أو مستأويين كونه ملقفا من الثلاثة أو برائتين منضمي لأزهارها
تلك الثلاثة أنواع الجنس واحد على المنصور والفاخرة ، أن أنواع الجنس الواحد يضم بعضها الذي يفتقر إلى اصطحاب
وأما الأجناس جلا يضم بعضها الذي يفتقر إلى المعنى في الحكم على الشيعر ، وللأشياء بانها نوع على الجنس واحد
فيضم بعضها الذي يفتقر إلى استواء منبجتها أو تغاربها ، وأما لم يتناكح التغارب والفتح والشيعر فإن لم تستعمل
لمنفعة ولم يتغارب ، وهي جنس واحد لا يضم أحد هي التي لا غير **تغيير** فإلا لا بد من إجماع على ما لم يمتنع
أحد التوضيحي في المعيار بأنه ، فنه في ذلك من خط الخطيب أبا عبد الله محمد بن رستم رحمه الله
أن الشيخ محمد بن عبد الله فاضل من أكثر كان يقول الشيعر الذي مع الفتح جنس واحد أنما هو ما ذاب الفتح
في أنه يفتقر كشيعة الجواز وبعض البلاد ، وأما المتباعدة جلا وهو تنبيه حسن لو قيل به والوضع الثلاثة أمثلة
والناظر بفعله والفتح للشيعر للثلاث يصار بالفتح عطف على الشيعر مبتدأ أو جملة يصار إلى يضم
غيره وللشيعر يتعلق يصار ونه تحت إجماعه بالتجهر مع تنقله ، والملت عطف على الشيعر بفتح الهمزة
لحق للوزن ، وكذلك لا يرى كون النصاب مرفوع واحد من الفحائ ، ولا يرى كونه ملقفا من نوعين أو أكثر
من أنواعها ، فإن المشهور فيها في باب النكاح الضم ونه تنفع عطفها ، والنكاح ، وكذلك لا يرى كون نصاب
الزبيب كله أحدهم لو كله أحدهم أو كله أسود أو ملقفا منظم ولا يرى كون نصاب التمر كله صنفاً واحداً
أو أكثر ، وعلى ذلك منه بفعله كذا الفطاني ، يضم بعضها الذي يفتقر إلى الزبيب أي يضم أحدهم الذي أسود
والشمار جمع ثمر بمثاله ، ويسمى ما كنهه أي تضم أنواعه بعضها الذي يفتقر إلى اجتماع النصاب بالنكاح ، ويحتمل
أن يكون ثماراً بالمثلثة جمع ثمر ، وفتح الهمزة في مثل ذلك ضم أنواع غير التمر كالزيتون ، يضم إليه زيتون
لما لا زيت له ونحو ذلك **وهم** من كانه ، أنه إذا ذكر لا ضم فيه ، وذلك كاللوز والذرة والذرة
والعسل وكل واحد من جنس على حدة ، أن كل منعه وحده النصاب بالنكاح ، ولا يجوز ضمها في
العبثوم احتمال كون الثمار بالمثلثة ، لأن هذه لا يسوق ثماراً في العرب ، والله أعلم ثمره ، كانه النصاب ملقفا
بزكاتها وبضة جله ، أن يخرج من كل من نوعه ، وله أن يخرج عن الجميع ذهباً أو بضة ، ويحتمل في ذلك صوف الوقت
وفيما المصنعة ، ذرة الضيعة ، كما تنفع ، فبفعله ، والعمر غرض والتجريد ليس إلا ، وإن كان ملقفاً من
نوعين ، وأكثر في زكاة الحث بفتح تنفع ، الطلاع عليه أيضاً بفعله ، وهي في الثمار والحب العشر ، وإن كان
ملقفاً في زكاة العاقية ، كان يجمع فيه الضاء ، المعز ، فإن كان الواجب مثلاً ، وتساوى عدد الضان
والمعز كعشرين وعشرين وثلاثين وثلاثين غير المتماحي ، من أيها مثلاً ، خذوا ، لم يتما وعدهما
بالمشهور ، أنه يأخذ من الأثر **أربع غير المصالح** وهو منجمه ، أن كانت الطشرة ظاهرة ، وأما أن كانت
تزيح مثلاً ، أو ثنائيتين ، فالظاهر أنهما كالمتمما ، ويرى ، وله نظائر في اللغة ، هي انتصبي ، وإن كان الواجب
مثلاً ، فإن تساوى عدد كل واحد من كل صنف مثلاً ، كاحد وستين ضائنة ومثلها معزاً ، وإن لم يتصار
بأن كل واحد من كل صنف ضائنة واحدة ، وعشرين من الضان ، وأربعين من المعز ، أو بالعكس ، وليس في الأقل عدد
النكاح كضائنة ضائنة وثلاثين معزاً ، أو بالعكس ، خذوا ، وإن كان الأقل غير وفص وفيه عدد النكاح
كضائنة ضائنة وأربعين معزاً ، أو بالعكس ، وقال ابن الفاسم ، يؤخذ من كل صنف مثلاً ، وقال الشيخون ، يؤخذ من
لأكثر عدداً ، في تلك الغنمين ، ومعنى كون الأقل فيه النكاح ، أن يكون أربعين في أكثر ، ومعنى كونه غير
وفص ، أن يكون الأقل هو الموجب للمثالة الثانية ، بأن يكون أكثر النوع غير ضائنة وعشرون ، فأقل والحاصل أن يكون

على

فالربع خفة من الاكثر مطلقا وان ابر القاسم اشترط في الاخذ منها بشرطين متى اختلا او اختلفت احدى
 خفة من الاكثر كما قاله المحققون وان كان الواجب ثلاث كان كاه متساويين بمعنى واحد ويجوز التساعي في الثلاث
 وان كان غير متساويين جذا ابر القاسم ان كان في اقلها عدد الزكاة وهو غير وفراخذ من الاقل مثالا وشاير
 من الاكثر وان لم يرد في الاقل عدد الزكاة او فيه عددان ولا كنهه وفصل لم يوجب شيئا جتو خفة الثلاث من
 الاكثر كما تقدم وقال المحققون ايضا جتو خفة الثلاث من الاكثر مطلقا وان كان الواجب اربع مثالا جتو خفة الاكثر بالحكم
 للمبيى وان كانت المائة الرابعة او الخامسة او غيرها بلقفة من نوعين جاهر الحكم جيعا على ما تقدم
 حيث يكون الواجب مثالا واحدة والله اعلم **فما اذا حكم زكاة الفسخ** **واما البقر** فقال في المدة
 ونه فاما لك ان كانت اربعون جاسوا وعشر يرفرة اخذت من كل صنف تبيع **ابن نصر** لانه يجعل في الثلاث
 ثين من الجواميس تيعا وتيع في عشرة تيعا مع عشر يرفرة جيا خفة تيعا في الاكثر وهو البقر والبر من بين
 هذه او بين قولنا فيمى له عشرون وساية ضائنة واربعون ما عرفة ان الثعالبين الزايدة على الاربعين في الضان
 وفصل لثني وبيها العشرة الزايدة على الثلاثين في المعز ليس فيها وفصل لانها هالت البقرة على حالها
 ولو كانت الثعالب مائة واحدة وعشر يرفرة يفتن واربعين ما عرفة لا شيت مسئلة الجواميس مع
 البقر لان الاخذ والثعالبين الزايدة على الاربعين ليس يرفرة وجب ان ياد خفة الجواميس من العشرة انتهى **واما**
الابل اذا وجب فيها واحدة ونمسا ديا كاثنا عشر من البخت وثلاثة عشر من القراب او بالالفكر خير
 الساعى في اخذ بنت الخراف من ابيها ثناء وان لم يتساويا من الاكثر وان وجب فيها اثنتان بنتا لبون او خفا
 من الحكم جيعا كما تقدم في الثعالبين جيا نمسا ديا البخت والقراب اخذت من كل صنف وان لم يتساويا
 جيا لم يكره الاقل عدد الزكاة اخذت من الاكثر عند ابر القاسم ومحمون وان كان في الاقل عدد الزكاة جفا لابس
 القاسم يرفرة من كل صنف وقال المحققون يرفرة من الاكثر مطلقا جيا كان عند الاربعون من البخت واربعون
 من القراب يرفرة من كل صنف بنت لبون لنمسا ويها وان كان عند خمسون وخمسون اخذت من كل صنف
 حفة وان كان عند مئتين وثلاثون جتو خفة بنت اللبون من المئين لفصو الثلاثين عرس بنتا اللبون
 واذا اقل ما تجب فيه ثمة وثلاثين ويعهم مرفة انه لا يشترط في الاقل من واخذ في الثلاثين بنت مخاض
 وان كان عند مئتين واربعون جتو خفة الحفائر من المئين لفصو الاربعين عرس الحفة اذا اقل ما تجب فيه
 ستا واربعين واختلف في اربعون وستة وثلاثين جابر القاسم ياد خفة بنت لبون من كل صنف ومحمون ياد خفة
 عرس من الاربعين وكذا في اختلافه خمسين ونمسا اربعين جعند ابر القاسم ياد خفة مرفة حفة ومن
 هاذل حفة وعند محمون ياد خفة من الخمسين **فان التوضيح** **تبي** تنفذ ان ابر القاسم
 شرط في الاخذ منها في الفسخ بشرط واحد هو كذا الاقل غير وفي لا يتاثر وانما يتاثر ان يشوه الاقل ليس
 فيه عدد الزكاة لانا الشر لم يمتنع من لوايتها هذا للزم وجوبه على منطها بعد وان الاخر كما تقدم فيلزم
 ان يوجه مشاركون الاقل فيه عدد الزكاة وهو فرض وهو لا يمتنع بنت اللبون والمفنيين والله اعلم انتهى
 اي جيعا كان في الاقل عننا عدد الزكاة بمشور غير وفصل لم يكره فيه عدد الزكاة بقدر يشور وفصلا فذ لا

، مصر جيعا البقر والعيسى ، ، غاز وعنى عامله ينى ،
 ، مولد الغلب ومحتاج غريب ، ، احمر ارا سلام ولم يفل مر يى ،
 يعر فر في هذا البصل لبيان مصر والنزكاة اي منصرف له وتنذ بع اليه ومصر فيها الاعناد الثمانية في قوله تعالى
 انما الصدقات للفقراء والعيسى والعسكى عليها والمروبة فلومع والقرميين وفي سبيل الله وابر الميسل في رضة
 من الله فان الله رضى الله عنه اللام في قوله تعالى للفقراء لبيان المعصوف للملك جعفر ولو كانت الملك

للزم محموم

لهم مجموع الاضناف الثمانية لان الملك يكون لكل عصف منهم جارية تراعى له الاضناف الثمانية وفي المجموعة دابة
 واحدة ليس فيها قسم بل اطلاق باطلاقها لك لتواظف لصف اربعة اربعة السباع جماعة العامل واللا
 جلا عنى لجمع جميعها لانتفى **باب الاضناف الثمانية وثانيها البعير والعصفور والسمكة** وانما
 وفيها مترادفان بمعنى واحدة وعلى انها صنفان من وى ابو عمر البعير في دابة لا تكفيه والمسمى للشيء لم
 وفي غير هذا **المسمى** ما ادعى انه بغير صيغة مالم يكن لها معنى يختص به بخلاف ذلك وكذا ان ادعى
 ان له عيالا لياخذ لهم جانا كان من هذا الموضع كقصد حاله وان كان معروفا بالمال كدويبيان فلهاب ماله و
 على هذه البنية الناحية بقوله واخر البيهقي بقوله ولم يقبل مريب الا لا تغفل عن البعير مع فامت به رتبة تخط به
 كان يكون معروفا بالمال رتبة على البعير فلا يفل ذلك منه الا ببيان **وهم** مذكوران لم تغم به رتبة تخط به
 جانه يصطوب به دعواه البعير وهو كذا كما عرج به المسمى اول كلامه ويشتبه له في كل من البعير والمسمى
 اربعة شروط **الاول** ان يكون حراً جانا اعطى عبدا او ام ولد او مته براً او معتقاً الى اجل او معتقاً بعهده لم يحن اذا ادا
 ن عالما لانهم في معنى الموصى لان نفقتهم عمن له المسمى فيهم جانا بحج عن الانجاب عليهم بيع الاول ويجعل عنى
 غيره فانه المسمى وفلا المسمى ايضا ان اعطاهما لنفسه او لغيره او نصرا او موهو عالم لم يحن وان لم يعلم وكانت ذابفة
 باية بيع انتزعت منع وعرجت لم يحن ففها جانا اكلوها فخر موهها على المسمى في القول لانهم صاغوا بها مساوا
 لهم وان علفت باس من الله غري موهها ان غر واربعتهم وان لم يفرقوا لم يفرق موهها وهل يفرق موهها وجبت عليه وكذا
 الامام ومن جعل اليه تعريفها انخر فيه **الثاني** ان يكون مملوكا **الحاجب** ولا تصف لهجه ولا الكاظم
 ولا في كس ميت ولا بناء مبيدة **الترخيص** واختلاف هل تدفع لانها لا موهها جازة لك ابر الفاسم ومنه
 اصبح وكذا ترك الصلاة ولعله على الخلاف في تكفيرهم انتصروا وعلى ما في الشرط في بنية الناحية بقوله
 احراز السلاع ايا احراز السلاع او ذويه واعلم انهم عرج حوايا بشرط الحمية والاسلاع في البعير والعصفور والسمكة
 ملو يخطهم مرفوعة كلامهم ولم افد الا على التصريح به انشرط ذلك ايضا في الفارس والمديروا الغريب
 المحتاج لقولهم في المديروا الا ان في جملة ما تدفع له وقولهم في ابر السيل بشرط الا يكون في مبيع معصية
 وان راوحي لا بناء السيل لا يخلو **واما** المزاب بالدمض وجبها بالم وبيشترط بيعها بالاسلاع
 لا غير كما صرح حوايه **واما** المولجة فلو بيعهم فعلى ان المراد به الكفار يعطون لهم غنوا بالاسلاع فلا
 اشكال في عدم اشترط السلاع وانهم الحمية وطاهر التعليل عدم اشترطها ايضا واما على ان المراد
 بعم المسلمين كمايات بالاسلاع طاهر التعليل ايضا عدم اشترط الحمية والمه اعم وعلى منة
 جمع قول الناحية بعم تعة اذ احراز السلاع اجمالا ولعله اعتمد على ما هو معلوم من خارج بعم السماع
 يرد كلاما يليق به والله اعلم **الثالث** لا تكون نفقته واجبة على ملو وجوباً اصلياً وبالترام
 كان ذلك العلى المسمى او غيره فلا تعطى لاسر البقرة لها زوج ملو وللزوجة البقرة له وله ملو
 وللصغير بغير له اب ملو اذ وجوب نفقتهم ولزومها للملوك صيرتهم اماليا ولم يصحح (الناظم بهذه الشرط
 الاحتجاج عنه ببعضه وصف البعير ولا في التصريح به اولي القسم اذ غل الخبز ويات تحت الخليات وفي التوضيح
 عرابي عبد السلاع ناقله عن غيره بغير الاب ومى في معناه له حاله الحالة الاولى ان يرضى حاله والحالة الثانية
 ان يمشية حتى حاله ويصير في بقره الى الفاية وطه ايجب على ابنه ان يبعو عليه ولا يجوز لابنه ان يجمع زكاته
 اليه والله اعلم انتصروا كذا لا يقضى منها كانت نفقته وكسوته لازمة ملو بالترام لا بالالة حاله كان
 يلتزم نفقة ربيبة ونحوه **الترخيص** يعني انه يلحق المشرى بالنفقة والكسوة بمن لم يمت في الاطلس واما
 كان التزامة له على صيا او مفتضى الحال كان من قرابته ام لا فانه اربعة السلاع انتصروا فلان انقطعت النفقة

او الكسوة عرتا نكح من نفقته بالاصالة والالتزام بانه يميز زانية جمع له من الزكاة ما انقصه انقطع عنه
او كسوة جاز انفقها معا بلا اشتكال او ما سى كان ينفق على غيره تطوعا بغير ان ينفق على غيره او كسوة جاز انفقها معا بلا اشتكال او ما سى كان ينفق على غيره تطوعا بغير ان ينفق على غيره
يعطيهما من عياله غير لازم نفقته له فربما او اجنبا جاز بغير حاشا لاساءة واجزائه ان ينفق نفقته ابن
عيب ان فطرها ذلك لم تجزها ونفقه الباقى في الغريب ففقه ولم ينفق اجزاء اعطاهما انتهى **واما**
من لا نكح من نفقته من قرابته ونكح تحت ابقائه فيعطيه لاشي يستحب الا يباشر بها اعطاهما لهما نفقته
جمع العدة لا يعين ان ينفق على اعطاهما هم ولا باشران يعطيهما من يد تعزفتها بغير اسمها كما يعطون غير
هم ان كانوا اعداء هذا الخدم كرهه خوف ان ينفق عليها وروى عن مالك ابداحة ذلك وروى عنه =
استجابا به ويعطاهما مع اعطاهما زوجة زوجها بغير الخاء من المنع وفيل يخرجه **الرابع** الا يطون
من والده على الله عليه ومم جلا يعطون من والده عليه الصلاة والسلام لاس الصدقة الواجبة التي انكحها بغيرها
ولاس الصدقة التطوع وهو فوال اعين ومكرف وابر القاجشون وابرنا بيع وهو المشهور وابر عجب السباع
الحا فلا هم به من والده عليه ومم جلا يعطون من والده عليه الصلاة والسلام لاس الصدقة الواجبة وهو لابر الخامس
وفيل يعطون من الصدقة الواجبة والمتطوع بها قاله الا يهرى لانهم في زماننا منعوا حقهم من بيت المال
فلو لم يخرجه فقههم للصدقة طاع بغيرهم **وبنوه** ما شتم وروى عن جوق غالب ليسوا اباك او ج
بين من ينسخ قولان والمشهور جواز اعطايها الموالى والده عليه السلام **فروع** من العدة ونه ولا يعين
ان يحسب دينه على غيره زكاته وصريح ابر القاجشون بغير عظم الاجزاء لانه لا قيمة له وقال المشايخ تجزئه
لانه لو دفع اليه الزكاة جاز له ان ياخذها من غيره اخرجها الا يظهر اخذها بغير اعطايها ان كان بطوع
الغير طوع نفقه شر لاجزاء وعمرها ذلك ان كان له ما يورثه عورته ويعيشه الايلا والابداء شر له
لم يعطه وهو يشترط في البغير والمسيكين ان يكون عا جازا عن التكسب ولا تقضى للفاقر عليه
او لا يشترط ذلك فيعطى للبغير ولو كان فادرا على التكسب وهو المشهور قولان وهل يشترط ايضا
الا يكون مالك النصاب الزكاة فلا تقضى له يملك النصاب لانه غنى ولا يشترط ذلك وهو المشهور
ايضا قولان ثالثها يعطيهما اذا كان لا يرضى به اكثره عيال ونحوه وضيع هذه القولان في عليه زكاة
تايدها ما النصاب اتفقا فلم يرد على اسم البغير بل هو من الاغنياء ويحوز ان يعطى البغير ما يقينه نصا
باجمافوله على المشهور **المنع** الثالث على ترتيب النظم الفلانة وهو المراد بالالا
ية بتسبيل الحج كما دفع اليه احمد بر عنبيل **الحاكم** فتصرف في العجا حة يروى انه الحجب
وان كانوا اغنياء على الاصح **التوضيح** وبما لا يصح لعيسى بن طينارا اذا كان غنيا يملكه ومعه
ما ينفقه في غزوه جلا ياخذ منها **تنبيه** لا يعطى الفلانة الا ما عالت عليه بالفز وجاز
اعطوه برسم الفز ولم يفر استرد منه نص عليه النعم وغيره انتهي وجاز اعطايها به انشاء المشور
وهو المعطى بالبلد او المرفج قولان والمشهور المنع **المنع** الرابع الفتى وهو المراد بالالاية
بالحرف جاز بان يشترى المولى او مولى زكاة نفقه بمال الزكاة رفيقا ويقتفه ودلاؤه للمعطي **الزكاة**
ان جازا نظر هل يعطى القيمة لمملوكة ويقتفه عز كاته نزلت هاهنا المسئلة ودفعه بغيره ان قال
ابر القاجشون جاز اعطى عز نفقه لم يجز او عليه الزكاة ثمانية لان الولاء له **فصل** الخدم من انتم من ر
فئة من زكاته شر قال هي حرة عن المسلمين والمولى لاؤها للمسلمين وشر له بالكل وهو يجرى
عنه وان قال هو حر عنه ودلاؤه للمسلمين بغير ابر القاجشون لا يجزى ويشترط في الرقيق الاسلام لان الزكاة
كالا تقوية للمسلمين فلا يغزى بها كاجر وجاز انتم من الامم من العيب غل لا التوضيح عنه من الامم من الح

المختصر

المشهور المصنف اخرج للاعانة ابن رجب ولا يجوز للمحلل ان يقتل من زكاته مكانته ولا يحل له او
يؤثره وقال اصبح ان الخرج اليه ماله انه يخرجه **واضاف** لا يبيع منها فقال ابو رجب المشهور انه
لا يخرجه وهو مذهب الودونة **وقال** ابن رجب يخرجه بل ذلك احمق واول من يك الم قاب اليه يخرجه
ابن رجب لو اطلق السير بغيره اعطى من الزكاة اتعافا لانه غلام **الصف** الخامس
عامل عليها وهو جليتها ومعناها وان كان غنيبا اذا التزم في بيع الغنم لم يجمع الزكاة الصنف الاول ليس
بلا يشترط بغيره لانه لا يبايعة ذلك على وجه الاجرة واجرة بغير عمله ولا يمتد اجرة ببيع
او غنم لما في ذلك من الجهل بغيره والاجرة ومن جاز كذا نجسه فلا يبايعة من ذلك اجرا فلا ابو عمر فان
كان العامل بغيره اخذ بالجهل في بطة بغيره وبجته عمله كسماير في الزوج ان كان ابن عمر بالجهل **قال**

ابن الغلام ولا يمتد على الزكاة عتبه ولا نصرا في جاز كذا اخذ منها (اخذ) واعلم ان
غير الصنف بغيره غنايتها **ابن رجب** ولا يمتد على الزكاة ولا يصح للمنفق ولا يمتد على غيرها
مركان يرى ان النبي صلى الله عليه وسلم لان اخذها على وجه الاستعمال لا يخرجه عن وساخ التماس وعمل الا
لان الحرمة **الصف** السادس من المصنف وهو المراهق في الولاية بالفارسي في كل عليه في المراهق
اذا انه في مباح اعطى من الزكاة واما اعطى بها على وجه غير واحد من كل ما يتربى في طمته وزكاته
او كقارة قول **ابن رجب** في المصنف والقياس لا يقطع لانها لا تقوى كغير الامة في بيده ليل انها لا يخلص
بها في العبد وكنه امر امتد ان في مشرب الحمر ومثبه فلا يعال بالزكاة فان تاب بفسولان الا قرب انه
يخلص لان المنع كان نحو الله تعالى وهو متاثر فيه التوبة وكذا لا يخلص منها من امتد ان لا اخذ
الزكاة كماله كان عنده ما يبيع به بائع في الانفاق واخذ التبر لاجل الزكاة **ابن رجب**

في صرحه في غير البيت قول **ابن رجب** ومعه ومن يشترط في اعطى بها للمطهر ان يبيع ما يبيعه
من اليه وما يبيع من ثمن غير العبي كماله كان له دار وخادم يما وياي ثلاثة الاف وعليه العبدان
ويمكن بيعها واشتبهت الدار وخادم بالهي بالمشهور انه لا يخلص حيث يبيعها ويشتبه ان يوطى
الالف العاضلة فيل الصحيح عمن اشتراط ذلك لما يلزم عليه من تدها خرافة العقيم والافار
جان لم يترتب ثمن غير العبي بغيره يخلص ان اعطى ما يبيعه من العبي المشهور ببيع المروضة
قال بالالف في بيعه الف وعليه العبدان وله دار وخادم يما وياي الفين لا يخلص في بيعه انه لا يخلص من الزكاة
كاله الا ان يوطى الف في دينه فيصرف عليه الف بمجينة يخلص ويكون من الفارمين انتهت جان كان في ثمن
غير العبي بغيره لم يخلص كماله كان عليه العبدان ودار وخادم يما وياي اربعة الاف بانه
يشتبه ان دار وخادم ما بالهي ويوطى البخل في دينه **الصف** السابع المولدة فلو بيع

واقتلع في المراهق بغيره ثلاث افوا فيل كقار يوطى بالعطاء ليطهوا في الاسلام وفيل انهم
مسلمون حديثوا عتبه بالاسلام فيعطون ليمش من فلوهم لان النبو من عتبت على حب راعس ما
اليها وفيل انهم مسلمون لهم اتباعا ليعطوا اتباعا منهم استملاجا فلوهم لينفذوا والى الاسلام
بالاحسان والصحيح ان حكمه باي فلا ابو محمد لا يخلص الا وقت الحاجة اليهم **الصف** الثامن
التماس المساكن القريب المحتاج المنقطع ببيع اليه فخر كجايته فيمشتحيين بذلك على التوكل
للزكاة او على امتد امته بغيره ان كان غنيبا بطله ولا يلزمه ردة ما اذا صار الرملة وهو المراهق في الولاية
بابر الغيل والحاج ابراهيم ان كان غنيبا بطله الممنوع يعطى ابن السبي الا ان الم يخر بغيره في مصيبة فان كان
مليبا بطله ووجه من يملكه في اعطاه في قول **ابن رجب** في المجموعة والمنع في قول ابن القاسم

يعطى احسن **حصان** **زكاة** **البطير** **صاع** **وتجب** ، **عن** **مسلم** **وسنن** **برزخه** **لجلاب** ،
 عن **مسلم** **في** **كتاب** **الزكاة** **قوله** ، **لنفر** **حر** **مسلم** **في** **اليوم** ،

تعرف في هذه الفصل للسلام على زكاة البطير يا خير ان نرها صاع وتقدم ان اربعة امهات اربعة له عليه ان
وان عظمه الوجوب ، وانها انما تجب على المسلم يعني اذا فخر على ان يباع وجبهم ما تعلق بالوجوب
على خصوص وصف الامتلاء انما تجب على كافر وانما لا تجب على المسلم بين كونه حرا او عبدا او اذ كان
كبير او صغير او هو عتق او غيره عليه عرقه وعرضه تلزمه بغيره من زوجة او ابوين او اولاد او رقيقا او
كانوا مسلمين ومن تلزمه بغيره من نفسه اخرج هو عتق له الفير واخرج عنه المنعوق عليه كزوجته
غنية لها ابوان صغيران فتخرج عرايو بيها وتخرج زوجها عنها ان كانت هي وابوها مسلمين وذلك كله تحت
قوله انما تخم عن مسلم ومن برزخه لجلاب عن مسلم اي تجب على المسلم عرقه وعرضه من طيب العسلم برزخه
متى ذكر اذا كان مسلما ايضا وانما تخرج من رجل عتق او غيره عليه ثمنه على حكمة وجوبها باسم باعنا
الحرم المسلم في اليوم يعني يوم البطير وفي الامتلاء عند دفعه بغيره بها عن السؤال اذ اذ انما انما تخرج للمسلم
لتعفيه عن سؤال يوم الفير **قوله** عن مسلم يتعلق ببيع وعرق الاستعلاء بمعنى عتق من كان لا يخل
عرقه اي عليها **قوله** ومن برزخه لجلاب على عتق اي تجب على المسلم عرقه وعرضه من
لجلاب المسلم برزخه اي بغيره ويحتل ان يفسد تجب معنى تلزم ويكون من عتقها على مسلم اي تلزم زكاة
البطير عن المسلم وعرضه لجلاب المسلم برزخه فيكون كفوا للتلفي زكاة البطير تلزم الرجل عرقه وعرضه
من تلزمه بغيره من المسلمين ما ولد له عتق لانا لا وكبير من **قوله** عن مسلم بيان معنى لجلاب العتق
برزخه والباء في قوله بجلاب لبعض عتق من عتقها بغيره عتقها انما يكون فخرها صاعا
بطير العلم وف في جميع الانواع التي تورد في **قوله** **قال** **ابن** **حبيب** **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله**
وهذا الصاع هو كيل بنة جاسر وفترها **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله**
يعني انما هي **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله**
هذا **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله**
انما هو المنة هي ان يخرج له قوله عليه الصلاة والسلام انما تكم باسم باعنا منه ما استطعت **قوله**
كونها واجبة بالسنة وفيل بالفران وعلى وجوبها بغيره ان بفيل بناية تخمسها وهو قوله تعالى قد
اي برزخه كذا كذا اسم ربه صلى وفيل بالهم مات وهو تجب بغيره بالتشتمل من ليلة البطير وهو من عتق
ابن الفاسم في الردونة **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله**
اسلم في ذلك الوقت وتكون في البيع على البائع ما هو المشترى وفي الطلاق على الزوج ما هو الزوجية وفي
لعتق على السيد ما هو العتق اذا كان البيع والطلاق والعتق بغيره من التشتمل من **قوله** **عن** **ابن** **ابن** **الانبار** **قوله**
عن مالك لا تجب على من هو من اهلها الا بطير او الجعر خال من رقيق وهذه احوال الخمر النعمى وعلى هذا القول
تجب على من كان عتقا او باع او اعتق او لخلق بغيره بطير او الجعر او ولد او اسلم قبله وتسقط عرقه مات او لخلق
او اعتق او باع قبل طلوع الجعر او ولد او اسلم بغيره وتكون الزكاة على العتق والزوجية والعبة انتهي
والمستحب اخراجها بغيره بطير او الجعر وفيل الفة والى المصلى وفي العدة ذرة وانما تخرجها في يوم ابيع
مضى جلا باسم ابر المواز يوم البطير حيث اليها باء اخر عتقها قبل يوم الحكم يومين فقلت بغيره اجز
ايها قوله وانما يكون الخطاب المسلم الفاء رعليها عرقه وعرضه من تلزمه بغيره بغيره في ابر الخايب والمقهور
روجوبها عن عتق له فوت يومه معها وفيل عتق لالتجوف به وفيل انما تجب على من لا يخل له اخته ها وفيل

على من لا يخل

عنه اخذ الزكاة انتهي **فان** عمة الوهاب يخرجها اذا كان لا ينفقه خيرا غير اجهل من اجهل
منه او جوعه او جوع عياله انتهي وفي المحتاج يخرج من يسلفه فوالا وفي الرقبة زكاة العظم سنة
من عفا رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل عفيف وخير ذكر او انشحر او عجزا من المسلمين صاعا عر كل بصر صاع
اسير صلى الله عليه وسلم يخرج عر العبد مبيرا والصغير لا مال له يخرج عنه والولد يخرج الزكاة العظم عر كل مسلم
سنة نفقة وعركاته وان كان لا ينفق عليه لانه عمة له بقة وبر العرونة قال مالك ويؤتيها الم جرح كل
من يحكم عليه بنفقة من الارار والقيصة من المسلمين ولا يؤتيها عر عمة او امراته او امر ولد له النفا
ري ومن لم ينفقه ابويه لحاجة اذن زكاة العظم عنها **المحرم** ولو امتا جرحا بطعامه لم
يلزمه اخرا جها عنه انتهي وكذا ان زوجة تخالغ الزوج على نفقة ينفقها الى مغلوط ذلك عر الاب
شرع لا يلزمه ان يخرج عنهم زكاة العظم **فان** ابرع عمر فوالا انه لا زكاة على الم جرح ابرع لانه
لا تلزمه نفقة في الشرع والاخر ان صفة العظم لا تلزم الا عر تلزم نفقته في الشريعة لا من لم ينفقها
ولا المعافاة ونحوه للباجر واذا لم تلزم على من تلحوق الانصاف بالتزام نفقته كالزبيب ولا عر من
الترم نفقته وهو عر من خدمته وغيرها كالاخير والام العنانية فاحسن الا تلزم عر من ينفق عليه
تلحوق عمة وه التزام **ابرع عيب** واصبع وابر عمة الحكم وابر الما جشون يؤتيها عر زوجة ابيه
العفيف وخاتمة **المحرم** ويؤتيها عر خادم ابويه العفيف بشر ان كان لا غنى له عنها ومراة العرونة
قال مالك ويؤتيها عر خادم واحدة ترخدم امراته التي لا ينفقها انتهي واما سرية عنه وعمة
عمة جلا يخرج عنها الا العمة ولا العمة خاله مالك في العرونة ويخرج الانصاف زكاة العظم عر عمة
كما تفهم عر الرقبة وعمة الابو اذا كان يرقيه لغربه وعمة العمة بخار وعمة المبيعة على
المواظفة اذا غشيت العظم قبل انقضاء ايام الحمار والامه تبيع او بنفقة زكاة العظم هم عر الباجر
وسواء رخص له الحمار او انصافه والعمة المشتركة بين اثنين واكثر يملك كل واحد على
فطر نصيبه في العمة والمعتق بعضه يخرج من يملك فدر ما يملك منه ولا شيء على العمة في الجزء
المعتق لانه لا زكاة عليه في راله لبقاء احكام الرق عليه كمنع شهادته وميراثه ونحوها ومن اشترى
عمة اشترى جامعة آجاء العظم وهو عمة بنفقة وطهرته على العشرة لان ضمانه منه حقير جدا قال
جميع ذلك في العرونة **ابرع المحارب** ويجب على رقب العالم عمة الفم افر واما كونها من جرح عيسرا هل
الموضع في ابرع المحارب والترويح بلانصه وفيه رها صاع من العفتات في زمانه صلى الله عليه وسلم من النعم والشهم
والصفت والزبيب والتمر واللاظف والثرثرة والاشغى والارزوزا ابرع عيب العظم وقال الشعبي من البيت
الاول خلاصة جملوا اختت غيرهما ما ذكره كالفطمان والتمس والتمويق والفتح واللبس والعشور يخرج في ابرع
او التمس بن ابرع فوالا انتهي **لبعضهم** فيما يجيبه زكاة العظم كما ذكر ابرع المحارب في البس
والثلث والارز تبيع زكاة العظم كرم والتمر واللاظف وفي زبيب وفي ثمر وفي ذرة وفي شعير وما
ذلك من غلط والباقول ابرع عيب زكاة العظم في ثلث عشر بلا نقص ولا شطط ويخرج من غالب فوات
البلط بلان كان فواته اجل من فوات غالب البلد السج له ان يخرج منه ويجزيه من فوات الناس وان كان
فواته من فوات البلد لشم كلف ان يخرج من فوات البلد انتعافا وان كان لعشر اخرج منه واركان لعلامة
كالبة في جاعل الشهم بالخاخرة وهو ملو بقلول واما كونها تاجع للم المسلم في العرونة قال مالك
لا يملك منها اهل العمة ولا العمة المحرم ولا العلم في تلحوق انه لا يملك زكاة العظم من يملك نصيبا
ابرع عمة في كرم عر جها في غير الزكاة او خادم فوات يومه نفل المحرم وفوات ابرع عيب واما الام باعنياد

الحرم العظمى وهو إشارة إلى قوله صلى الله عليه وسلم اغتصموا بحبلوا ف هذا اليوم وبهذه الساعة
في التمسك باب آخر جهاد يوم العظمى لا قبله كما تنفتح من الانها ان دقت اليه قبله ففما يتصرف فيها
البيضا في اليوم فيتبع المعنى المطلوب من اغتصام يوم فيه **سر** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
قوله على هذا الخ **سر** في كل يوم من اسم ربه صلى الله عليه وسلم في كل صلاة العظمى ويمنع ترك كل صلاة وكل اسم
في الخروج للمصلى ويعتق صلى الله عليه وسلم **سر** ان الله اهل الصيام عنه وكانت تلك عادة تهم
او او صاهم اجزاه والاجل الجزية لبعث النبي ويجوز له ان يخرج من اهله ان لم يترك لهم ما يؤدونهما منه انظم
ابريرة **سر** من العدة وانه لا بأس ان يعطى المخرج كل صلاة العظمى عنه وعن جلاله لمسيحي واحدة وانجب ملا
في رواية العظمى ان يعطى كل مسكين ما يخرج من كل انسان من اهله قال في كتاب ابراهيم اوزلوا عظمى كل صلاة
نعمه وحل المساكين لم يترك به **كتاب الصيام**

عنه اشترى من الناحية رحمه الله في بيان الفاعل على الاربعة طرق اولها سلاح وهو الصيام والصوم في اللغة مطلق
للمصايد والخوف بكل ما استعصى عرشه ويقال فيه صام عنه ويقال صام النهار اذا مضت الشمس عن الحركة
فان لا خفة الطل في الزيادة ومعنى ذلك ان الحيات من كثرة ما ياب تسمية الشيء باسم ما خرج منه وهو يجوز
ان يقول الانسان له عايم ونحوه العموم في اللغة وروى هذا امر المنصور لا يجوز لانه كذب على اعتقاد الفنا
كذب قولان وفي القدر عن امساك عن شهوة العرج والبطيخ وما كمالا بنية التفرغ وشرع في الزيادة الله
النفري لان النفري يدعى الذي يشبه تروا البطيخ والعرج ولخصم النعم ولتصفيه مروات العقل والاعتداف
بصايات الملايكة ولتنبه العبد على موااسات الحايح **قال الشيخ** الجنولي في حقه ورد في فضل شهر رمضان
حداد منها قوله صلى الله عليه وسلم ان له بركة كل ليلة من ليالي رمضان فعمامة الو عتيق من النار
ومنها قوله صلى الله عليه وسلم من شهر رمضان شهر خير ودرجة يفتشكم الله فيه برحمته وبياهن بكم
الملايكة وينظر فيه الرقاب منكم باردة من انفسكم خير او منها قوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان
فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب النار ومغبات الشياطين ونادى مناد يا باغي الخير هلم ويا باغي
الشر انصر انتهت **قال الامام ابو الحسن الفايدي** عن قوله عليه السلام

والعتلاد وصبر الشياطين مع ما يوحد من الوسوسة والعصيان في رمضان فبأن الشيطان في يومه وسوس
وعو صبر **قال** فيتم ان يربى بالشياطين كجمل الجني وهو الذي يسمعون بالشياطين والمؤمنون
من الجني لا يصبرون فيكونون للوسوسة اسر ونزيرين المقاصح لها يقع بالفساد وسوس الجني فتعسر من
مقاصد وية هذا في صفة الصفة بالشياطين ولم يغفل وصفت الجني فالاولى للرفق وان
نقول لا علم لنا ان يكون المعنى غير ما قلنا صبر هو خير واعص ما تاولنا انه انتهى من جاسع
الميل **انظر** العايدة السابقة في الباب الثاني من قوله الم او يربى احكام الطواغيت للامام الخليل
في فضل عرش لك اعموبة عصمة وفي ابراهيم باب فضل من يسرع من الرخ ان جاسر السرع في يكون
نسب للصراع وفي يكون الصراع من الجني جاسع ان شئت

صيام شهر رمضان وجبا ، **في رجب شعبان صوم نجا** ،
كتسعة حجة واخرى الاخير ، **كذا العرم واخرى العاشر** ،
اخر اما صيام شهر رمضان واجب وانه يستحب الصوم في شهر رجب وشعبان كما يستحب
صوم التسعة الاخرى في الحجة وتلك استحب عدم الاخر منها وهو يوم عرفة كما يستحب صيام
العرم وتلك صيام العاشر منه وهو عاشر او انا وجوب صيام شهر رمضان بلا خلاف فيه جسي

عنه خصوصاً من آخره وجوبه وامتنع من صومه وأطعم فيؤتى به عليه وإن جاء تأييداً أو منعتاً
فولان مشهوراً لا يجوز كذب ويختلف في كفاية الامتناع من صومه ويجوز عليه عنه الفايدين بنحو التطهير
ما يجزى على الصلاة وأبراهيم يقول بتكبيره كتمار الصلاة إلا أن تذهب به الصلاة أقوى من الصوم لأنه
أجود له من الصلاة في الصوم مثل ما يوجب في الصلاة ومعنى القنطرة شهر الشهور وهو رمضان لأنه مشتمل
على المضاء وهو الحجارة المحملة لأنه كان يصام في الحر المشددة التي كانت تمنع فيه التجارة من الحرارة وقيل
أن رمضان اسم من أسماء الله تعالى جعفر بن شهر رمضان شهر الله وأما الاستحباب الصيام في رجب فكانه
تبع فيه التبع خليله مختص به والذي ذكره الفاضل في جامع وأبراهيم صاحب وغيرهما انما هو استحباب صيام
الله شهر الحرم لا رجب بخصوصه على أنه في التوضيح بحث في ذلك بقوله أن نزل عن ابن عمر نحوه قال قال ابن
عمر روى أنه صلى الله عليه وسلم صام الشهر الحرام وهو رجب وذاك الفقداء ذو الحجة والفهم التبر
خير ولم أره في شيء من كتب الحديث بل عارضه ما رواه مالك والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي عن
عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم لأحق نفل لا يعظم ويعظم حتى
يقول لا يصوم وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شهر فطر إلا رمضان وما رأيت به شهر
آخر منه صياماً في شعبان وذاك البطل العولجا والذي جاء به الشهر الحرام ما رواه أبو داود والنسائي وأبو
ماجة أنه صلى الله عليه وسلم قال صم من المحرم وأترك وقال بأصبعه الثلاث بضعها
وأرسلها انتفعي **وأما** استحباب صيام شعبان ففي التوضيح أيضاً روى أبو داود والنسائي عن عائشة
رضي الله تعالى عنها أنها قالت كان أحب الشهور إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبان يصلم رمضان
وعنها أيضاً أنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شهر أحب منه في شعبان فكان
يصومه إلا قليلاً **وفي** رواية لمسلم عنه (لا قليلاً بل كان يصومه كله وعام من سنة رغب الله عنها قالت ما
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين إلا شعبان ورمضان **وأما** استحباب صوم التسع
الأول من المحرم الحجة وأحرورية استحبابه وأخرها وهو يوم عرفة بفضله صرح به الفاضل غيره وقال الأبراهيم
ورد الترغيب في صيام العشر ويوم التروية ويوم عرفة وأن صيام يوم من العشر كصيام شهرين من غيره
وصيام يوم التروية كصيام يوم عرفة كصوم شهرين متتابعين فقول الأبراهيم صيام العشر
من باب التقليل مراده التمتع لأن العاشر يوم العيد وهو يوم عرفة ويوم التروية وهو ثامن من المحرم وكان
يقول ورد الترغيب في صوم التسع وخصوصاً عاشوراء وتامتها **وفي** التوضيح روى مضع والترغيب وأبو
داود والنسائي وأبراهيم عرفة أنه صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عرفة أنه احتساب على
الله أنه يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء أنه احتساب على الله أنه يكفر
السنة التي قبله وفيه إيمان كان يوم عاشوراء يكفر سنة ويوم عرفة يكفر سنتين لأن يوم عرفة يوم
سبيلنا **محمد** صلى الله عليه وسلم ويوم عاشوراء يوم موافق عليه السلام والأفضل الحاج البصر في يوم عرفة
وقد صح أن صلى الله عليه وسلم كان يقصر فيه وأما يوم التروية فهو يوم إبراهيم في وأصح أنه صلى الله
عليه وسلم صام يوم التروية خصوصاً سنة فيلزمه يوم عرفة وأما استحباب صوم المحرم فإن عن عوم
المحرم كله وهو الظاهر في جميع مذهب عنه عليه الصلاة والسلام أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم
وقد تقدم نفل التوضيح عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال صام الشهر المحرم والمحرم أحدها وأخره
التمتع إلا أنه منه بطل على أن قوله كذا المحرم على عرفة مضاف إلى كذا التمتع المحرم وذلك لانه
الحكم قوله قبله كتمتع عرفة في ذلك جميع أيضاً ففضله في الفاضل باستحباب صوم العشر الأول من المحرم

واما اهموية استنباط عدم عاشوراء المحرم وهو يوم عاشوراء فانه صرح به عياض وابر الحاجب وغيرهما في
 شرح المواقف عرابي وشرمانه فخر وقيام يوم عاشوراء مرتب فيه وليس لازم وجبه تكسور اللفظة
 عام ونه غني بمتى ان من لم يبيت صومه حتى اصبح ان له ان يصومه او باقيه ان اكل وورث ذلك عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعمره واحب من التلذذ وجاء الشرح في النفقة فيه على الفيل وفهروا ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من امتنع عن اكله يوم عاشوراء ومنع الله عليه من اكل السيف والارامل وكذا في غيره
 حتى كانه يوم عيب انتهى وقال ابو العباس في النفقة في يوم عاشوراء والتوصية فيمن لم يمتنع بانفسه
 وانه يخلط الله باله يوم عاشوراء امثاله **ولا يبرح** لا يترك الا يمتنع من كل شيء عاشورا واذا لم يزلت
 في الايام من كورا قال الله تعالى الله تشمله فلا وجه له عليه الحق والنورا اوسع بعادك في العا
 شوراء له **جعل** وجده في الايام من كورا من بات في ليلة العاشوراء استغفره يكون في عيشته في الحول
 منسورا **وفي** شرح المواقف اثر ما تقدم بانفسه وانفسه من شئ لا يستأجر ابو عبد الله المنشور
 جده الله عليه رجهته قال انفسه في الخطيب ابو بكر بن حنبل يوم عاشوراء قال انفسه في الخطيب ابو عبد
 الله رثية لنعمة يوم عاشوراء وذكر انه نظم يوم عاشوراء **صيام** يوم عاشوراء انفسه
 في سنة محمودة فضيلة **قال** النبي صلى الله عليه وسلم انه تكبير ذنب الصنعة الطائفة **وسمى** يومه لم
 يزل في عا **في عيشته** راضية **وفي شرح** الامام ابو العباس راحة الفلانة من انفسه قال عياض الصيام
 على سنة افعار واجب وصنعة ومحتجب وناجدة ومحترم وشره في الواجب شهر رمضان وفضاه والنفقة
 وفضاه وصيام العفارات كلها ومن الظاهر الظاهر والفضل واليعنى بالله وحيه المحرم والعمرم والتفيع
 والمالة الاذن ولم يمان **والسنة** صيام يوم عاشوراء وهو عاشوراء المحرم وفيه تامة **والعشر**
 الاثني عشر المحرم وصيام شعبان وعشر الحج وعمر عرفة يعني لغیر الحاج **قال** وثلاثة ايام من كل
 شهر والعشر الاول من المحرم ويوم الخميس ويوم الاثنين ويوم الجمعة اذا وقع يوم قبله وبعد له للحديث
 السورة في ذلك ومدة من شهر الا يقطعها لا تجعل سنة **والنايلة** كل صوم كان لغیر السب يستحق
 صومه او يمنع فيه الصوم **والعشر** صوم الدهر ويوم الجمعة وصوم السبت خصوصا ايضا ويوم
 عرفة للحاج وواحد يوم من شعبان للاعتياله والمحرم صوم يوم العظم ويوم النحر وصيام الحائض والتحصن
 وصيام من خاف على نفسه الهلاك به وفي ايام التشريق الثلاثة لغیر المتمتع خلاف وسئل الم ابع
 لم يزل انتصروا **من المظروا** صيام يوم مولد النبي صلى الله عليه وسلم **قال** الشيخ زروق صيام
 يوم الفولة غير هذه بعض من قرب عصره من علمه وورعه فاليلا انه من اعياد المسلمين انتهى وفيه
 من قرب عصره الشيخ شيخ الحاج ابراهيم بن عبد الله يجمع بينهم وفي التوجيه عرابي رثية وس ايام السنة ما
 لا يجوز صومه الا لشخص واحد وهما اليومان اللذان بعد يوم النحر لا يصومهما الا المتمتع اني لا يجد
 هديا منها من لا يصومه الا ثلاثة اشخاص المتمتع والناذر ومكان في عيام متتابع وهو ثالث ايام
 التشريق اربع النحر انتهى وبعضه بالعشر من كل ايام الناطم التوجيه زيادة عدد تفصيل عياض
 ان القسم الساطع من المحرم منه هو محترم على كل اعيد ومنه ما هو محترم الا على شخص واحد فيجوز له صومه
 طوعا غير له ومنه ما هو محترم الا على ثلاثة اشخاص فيجوز لهم صومه ولا يجوز صومه لغیرهم والله اعلم بالحق
 في الايام التي يستحب صيامها ايا راغب اجماع الصيام تطوعا عليك يا ايام ردتها الا وابل **وعنه**
 سبع من العام كله **في صومه** للمسلمين **في رجب** من رتبة عشر بر سبع **به كل** من
 متشاغل **في النصف** من شعبان جاءت عجائب **من الخير** والا حسان في صوم شوال **في فاره** ليلا

الاصح عليه ، تلقى ما نال من تصبه الفواجل ، ورفعته خمسة وعشرين فاحتفظ به انه يوم عطي
فاخر ، وفي جمعة يوم اتى وهو اول ، وتامعه ايضا كذا فاخل ، وثالث ايام العزم انه ، جليل وعما
وراء فيه اذوال انتهى ، وجعل بعضهم به اذوال يوم من الحجة السادسة من ربه ، وبعضهم الثالث من رجب
اقول

ويثبت الشهر بروية الهلال او بثلاثين فيل كمال

عبر ان دخول شهر رمضان يثبت باحد امرين اما روية الهلال او اما بكمال ثلاثين يوم ما قبل رمضان في من
سببا وامشاة ذلك الذي هو ابراهيم الحبيب وغيره من اهل السنة وما يروى من دخول رمضان باحد امرين الاول روية
الهلال الثاني اتمام شعبان ثلاثين يوم ما قبل روية فيثبت بها بالسننة لمن رواه ، والثاني خبر المروى فيحصل
له ذلك هو جليل الخبر المنتشر وهو المستعبر من المحض العلم او الظن القريب منه ، وبالشهادة على
شروطها بان يشهد بذلك عدلان عزان كل واحد منهما وهو المشهور وقال السرمسلي يثبت بشهادة
جلو امر اثنين وقال الشهاب بشهادة رجل وامرأة **المرجع** ، جملها بعد وكذا في عيد العلم والمو
اسم كعقبة وعاشوراء لا يثبت بشئ من ذلك الا برة ليس وبالخبر المنتشر واختلاف في الصوم بشهادة
الواحدة اذا خبر عن روية نفسه يمنع ذلك ان يصام بشهادته واختاره ابراهيم بن حنبل ، وهذا انما
هو اذا كان هناك خاوا وجماعة من المسلمين يفتون باحكام الشريعة وموافقت العبادة اذ لا يتا
تم النظر في الشهادة وبشهادة بها مع ذلك ، واما ان لم يكن امام الشهادته امرام وهو يضع امر الهلال
ولا يعتن به كغير الخبر من يشي به او بروية نفسه يصام بذلك ، ويظهر به وعمل عليه من يفتي به
نقله الباجي وغيره عريضة الملك هذه احكم ببلد ثبت ذلك فيها معاذة من جاز نقل ذلك الى بلد اخر فليقل
اربع صور عريضة فيلزم من يلزم بذلك بقاء الصوم ، والفناء وشهادة عريضة واحدة كذا
لك واستعانة عريضة او شهادة عريضة واحدة ، والحكم فيهما واحدة ان كانت الشهادة المنفرد
بشهادته ثبتت عنه حاكم عام وهو الخليفة ، وكذا ان ثبتت عنه حاكم خاص على المشهور ، وقال عبي
الملك لا يلزم ذلك الا بركت ولايته ، واختلف على يفتي في النقل خبر الواحد عن الامام او عن الخبر المنتشر
على قولين في الباجي ، واذا ثبتت روية الهلال عنه الامام وحكم به لك وامر بالصيام ، ونقل اليك ذلك
العدل ونقل اليك من ربه ، واخر فقال احمد ابراهيم الاسفندي ان يلزم من الصوم لانه من باب قبول خبر
الواحدة الفة لا من باب الشهادة ، قال الشيخ ابو محمد وفولان ميمر صواب كما ينقل من جليل اهل العلم وابنته
البكر مثل ذلك فيلزم مع تبييت الصيام بقوله انتهى ونقل عن الامام ان العاصم انه لا يثبت به لك وهذه
الخلافا في النقل الى الجانب واما النقل من الراية الى الاصل من يفتي به فيقبل اتقا كما تقدم عن احمد
جرح من اخره الامام بشيخ الم روية عنه لزمه الصوم نص عليه في الفة ملك **جرح** قال البرقي
من اخره لانه لم يثبتها لزمه الصوم نص عليه في الفة مات **وقال** الباجي ان فلان عدا روية تعرف
ثبوته على الشهادة عنه الفاضل **جرح** قال المنتهات الفراء عريضة لو حكم الامام بالصوم بالواحدة
لم ينال فيه وفيه نظر لانه جتوى لا حكم ولو كان امام يرى الحسنة جازيت به الهلال لم يتبع لاجتماع
الملف على خلافه **جرح** يثبت الهلال بروية عدلين في العصر الصغير كان الفهم اولاد في العصر الكبير
في الفهم وان كان الصحو وانقر ذا بالروية من غير جرح فيقول شهادة تعما وهو المعروفه ويجوز من غير روية
وهو سمعوا ثلثا انظر ، وكلهم لموضع داعة ، وركت شهادة تعما اذ عدا الناس ثلاثين يوما ونظروا
ليلة احدى وثلاثين والسماء مهيضة فيم ير فقال لك في المجموعة هما شاهدة **سوء** **قال** النخعي
ونحوه يريه انه تبيي كذا بهلال الهلال لا يجتمع مع كمال العدة ويجب ان يفتي الناس يوما فيما اذا كانت

عزل
و
عنه جواز عزرا
بر رشتن

وشعبان الثالث فضاء من رمضان من النية في ذلك وهو **قال** في بيان والصحيح عدم النية في **قال**
 رمضان وهو المشهور وعلى الشاذ يغني مشهور اللعاب لا غير انجافا واما ان يعلم انه صام بنية واحدة
 انه صام مثقالا في جزية **قال** في بيان بالانجاف، ونافسته في التوقيع في خطاية الانجاف **واما** ان
 يعلم انه صام بنية في جزية قال في البيان لم يجزها على من ابر الغناصم وجزية على من ذهب اشهب ومحمون ويجوز
 ابر الغناصم في هذه الغنم تحت حاجب التوقيع في الانجاف على الا جزاء فيما قبله لانه اذا قال ابر الغناصم
 بعد الا جزاء فيما اصابه من جزية ان يقول ان اصابه بنية واحدة واما ان يفي عن شكه فلا يجزيه على
 من ذهب ابر الغناصم وجزية على من ذهب ابر الغناصم ومحمون فانه في البيان وانه افلن بالاجزاء او ابق
 مشهور بنية واحدة من رمضان على المشهور بيان وايضا مشوا لا لم يعتد بيوم العية ثم ان كانا
 كاملا من اذ اخصي فخصي بواحدة وهو يوم العية وان كان رمضان فلا ضيا ومثقال كاملا لم يفسخ
 وان كان بالقطر من يوم وكذا لك ان صام في الحجة لم يعتد بيوم النحر ولا بانيام التشريق ثم ينظر اليوم الذي

- ، جرح الصيام نية بليدة ، ، وترك وطء وشرب واكل ، ،
- ، والغنى مع ايمان شيء للعقد ، ، من اذن او عيسى او انعب درج ، ،
- ، وقت لم يدر في حرمه الى الغروب ، ، والعقل في اوله شرط الوجوب ، ،
- ، ويفضل جازله والخير منع ، ، صوما ونقص الدم غرا به ارتفع ، ،

ثم غرا الناحية من ربه الله في عاذه الايات لبيان من ابر الصوم وشرب وطء وموانعه فلا غير ابر الصوم
 من يريه واجبا كان او غير واجب خمسة وعين بالمعنى لا رادة الجنس **ولها** النية في البيان لا يجوز
 في البيان وهو قول الكفاية لقوله صلى الله عليه وسلم لا صوم لمن لم يبيت الصيام من الليل رده الغناصم وواحد داود
 والترغى واربعة ولا يشترط مفارقة النية للغير للمشقة فانه ابر الحجاب وبعد نية اشتراط الغنا
 رة على صح او لا في الغناصم ابو محمد على انه يجب ان تكون مفارقة للغير في البيان يجب ايضا عدا في جميع الليل
 ابر العيم وقيل ايضا عدا مع العيم لا يجب والا فصح لقوله تعالى كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض
 من الخط الاسود **قال** ابن يوسف في قوله تعالى حتى يتبين يرية حتى تغار بوايان الخط
 عما اذا جاز البقي اخلصت خارجت بكم الا يجوز ان يعطى حتى يرد جزاء من الليل وطء لك لا ياكل البرد خو
 لجزء من النهار انتهى لقوله وكذا لك لا ياكل الا لا يستمر على الا جزاء معايرة على عظم تحت المغا
 رة انه اذا وجب امساك جزء من الليل وفاته انقضاء اول جزء من الامساك واجب النية كما هو له لم تقدم
 نية عليه لانه نية اليه والقصص متقدمة على الغنم والاشهر ان عاشورا في
 عيمه في اشتراط النية العينية وقال ابن عيب سمع منه بنية من النهار **الشافعي** ترك الوطء بنية وما
 في معناه من اخراج العنى والعنى من ملووم العيم الى الغروب كما ثبت عليه وقوله وقت ملووم عيمه الى
 الغروب انه صوم اجمع للمساكين الرابع قال ابن عيب لا خلاف ان الجماع وما في معناه من استنساخ العنى محرم
 في الصوم انتهى بنية وبطلان كماله في الناحية الخمس التنبية على وجوب القضاء والتجارة في ذلك **ابن حبيب**
 وشركه الامساك في جميع زمانه على ايمان الحقام او شراب وايضا الحشجة في قبل او من شر فلا يشتر
 له الامساك تراخا من منى او فتره وجب العنى والانفعال في قول التوقيع المشهور في العنى وجوب
 القضاء وقال ابن عيب بامتنع بنية من جزى في العنى بين ان يكون عيم او قبلة او مباحشة
 في القضاء ويبر ان يكون عيم او شراب واما في القضاء في الانفعال رده ابر الغناصم

عن مالك ابر حرم السلام وهو الاطهر وبعده رده ابر حرم مالك ايضا وانما قال ابن الحجاب اخراج
 عن مالك او قبلة **علي** الفتى ان يكون عيم
 عن مالك او قبلة

العنى والغنى

[illegible]

1

باسمه عليه وقاله ابن الغاسم وهذه ايقنت انه لا خلاف في عدم جبره **وج** اما البلقم فقال النعم
 اذا انزل الى الخلق وان كان فادرا على طهره وفي كلام النووي يبارك ما لم يصل الى الرال وهو
 في مختلف فيه وان كان فادرا على طهره واختلاف اذا دخل الى اللهوات ثم عاد فقال الرحيم
 ساء ولا شيء عليه وقال البرق ونسب الى الرحيم مراتب خمسة من غير لهواته او من بعد حصولها
 في لحد لسانه جلاشي عليه وفيه اساء لان التمام ليدت بله هام ولا شراب وغيره من الرال
الكتاب بعض من لم يفغ على هذه اكل يتكلف في صومه اخراج المبلغ مع من قرب عليه جلقته
 بذلك مشقة لتكرره عليه قوله والعقل اوله مشركه الوجوب وليفرض جافره اخر ان العقل
 في اوز الصوم ايد عند طلوع البصر شره في وجوب الصيام يريه وجبة صحة فعله معاصر به ابرشته
 اذا اكل كذا لم يلزم من عدم العقل حينئذ عدم وجوب الصيام وعدم صحته وعليه جمل فقه
 العقل عند طلوع البصر وجب عليه القضاء ثم جفته ان العقل تارة يكون في جميع النهار وتارة في بعضه
 وياتي بيان ذلك ارشاد الله واعلم ان الناطق لما خرج من الرحم ابيض شره في المشركه والشار تفهيم
 الشره على البصر ابيض لانه ضيق النظم يسهل اكثر من هذه او مشركه وجوب الصوم **سنة**
 الا سلال فاعله بنا على خطاب الكفار بالبروع **واما** اسفاهه البلوغ فلفوله في مقدمة الكتاب
 وكل تكليف بمشركه العقل مع البلوغ الخ وانما اعاد هذا العقل ليركب عليه وجوب القضاء على جافره
واما اسفاهه الصحة والافامة فتعريف النظم بعد هذه ايد قوله ويباح ايد العقل لصراو
 سحر فصر على ابا عة العقل للمريض والنماذج دليل على ان الصحة والافامة مشركه اما في الوجوب
 فيكون قضاء المريض والعساخ بامر جديته **واما** في الاثارة فيكون القضاء بلا من الاول **واما** اسفاهه
 النفاذ مردم الجضر والنفاذ يرفعهم من كظمه الجفرا فعلا لا ساكان وجوده مانعا يفره مشركه
 مع ضرب من التماسح ولا مشركه البلوغ لا يوم من الصوم غير البالغ اذا كان يطيعه على المشهور
 لانه ملة في السنة وهو اسماك فقط بخلاف الصلاة فيوم بها لتعمر رهاو كثرة احكامها **وروي**
 اشطب انه يوم مربه كالصلاة ولا مشركه العقل في النظم وليفرض جافره ثم جفته ان العقل
 يكون مجنونا او باغيا او بنوم جان كان مجنون فذا والى في العرونة من بلغ وهو مجنون ممي
 بعدت مني شر اكلان فيفرض صوم تلك السنين ولا يفرض الصلاة على كل من في ابر الحاجب ما فعله من
 بلغ عافلا فقلت سنوا الطباقة بالقضاء اتعافا بخلاف الصلاة جلا يفرضها واما مبلغ عافلا فقلت
 سنوا (المباخه) او بلغ مجنونا فشرت سنوا الطباقة او فلت بثلاثة اقسوا المشهور القضاء والثاني
 سقوطه والثالث ان فلت السنين وجب القضاء وان كشرت لم يجب وعلى المشهور جلا في الصلاة الاربعة
 يشملها في النظم وليفرض جافره **اعلم** جفته العقل بالمجنون واما بالنوم فقال ابن الحاجب
 ولا اثر للنوم اتعافا ايد ولو كان جميع النهار لانه سائر العقل غير منبيل فليأشعله في النظم
 وليفرض جافره والله اعلم **واما** الاغفاء فان كان في النهار مجنونا وان كان في اكل النهار فان كان
 اوله ساعا جلا النوع لا اثر له وان لم يمسك اوله ايد عند طلوع البصر جفرا المشهور القضاء وهو
 من ذهب العرونة زاد ابن حبيب ولا يوم من الكف عن الاكل بنية نهارا **وب** سماع اشطب الاجزاء
 انظر الى الفلة وان كان في نصف النهار او قبله مع سلامه اوله بنية ذهب العرونة الاجزاء في النصف
 وعدم الاجزاء في الجلا وفيه تلخص بنية انه يفرض على المشهور في اربع مسائل من مسائل الاغفاء
 اذا اغفل عليه جميع النهار او جله مسلم اوله او لم يمسك او نصفه او اقله ولم يمسك اوله

من راع غلته وهو ظن
 لا شيء عليه عند ابن حبيب

في النوجين ولا يخفى ان العفو عليه اقله او نحوه وقد سلم اوله في الوجهين في صوم النوجين
وليفضل ما ذكره اجمالاً بالنسبة الى فقل بالانحاء والله اعلم **قوله** والحيف منع صوماً
نحو ان يترجع لما تعلم على العفو ايضاً وانشر وطشع في انكلام على العانع بما خبر ان الحيف مانع من
الصوم يعني سواء كان الصوم واجباً او غير واجب ولذلك نكر صوماً ثم نكر على ذلك ان الحيف تنفي
العفو عن سريته من الصوم فهو على حد العفو من الصوم العفو ان ارتجع ذلك العفو اي ارتجع
وجوبه بسبب الحيف ويحتمل ان معنى ارتجع بلل وجوبه بسبب الحيف **وجهم** رضوله تنفي
العفو عن انما لم يلاحظ في عدم غير غير غرضه تنفي وهو كذلك واعلم ان الحيف اذا انقطع قبل
الغير فلا حكم له في جسد الصوم ومنع صغفه سواء امتر الفصل ام لا انتمسكت ام لا فيل
ان التمسك اتسع الزمان للفصل بالحكم كذا فيك وان لم يتسع بحكم الحيف لا ولا يصح صوم
مطلقاً في الجلاب عراب العاجين ورواها ابراهيم واسموا في شهاب عرابها فيل ان
غتمسكت قبل العجم والاحكام الحيف بان سواء ظهرت لزمان يمتنعها فيه الفصل ام لا و
هـ اذا القول حكمه ابراهيم في الجلاب وقال ابراهيم تنفي الصوم وتنفي فان
تمسكت ظهر ظهرت قبل العجم او بعدة عامت لا عتال ان تكون ظهرت قبل فتمسكت لا عتال
بعد **التوضيح** قال ابراهيم ومع الجلاب الصلاة بانه لا يجب عليها ان تنقص من
تمسكت في وقته هل كان الطهر فيه ام لا وهرين جاب الحيف مانع مراد او الصلاة وقضا
بها وهو حاصل وموجب الفناء وهو الطهر في الوقت مشكوك فيه واما في الصوم بانما ينمو
مراد او خاصة ولا يمنع من القضاء فلهذا اوجب عليها قضاء الصوم كذا في الصلاة انتهى **قوله**
له لا يجب عليها ان تنقص ما تمسكت في وقته يعني ما خرج وقته

ويكره للمسلم بغير سبب ، **باب العنق والاحرام** ،

خبر انه يكره للمسلم العنق والاحرام اذا سلم ما اياه من خروج العنق واخرى العنق وان لم يسلما
بما يفسد ما ذكره حرماً عليه ولا خصوصية للعنق والتعذر بهذا الحظر بانه لا حرم غيرهما من
ما ان الجماع والنظر والفيلة والعبادة والعلاعبة والفرق بين العنق والعبادة ان العنق باليد وال
لعبا مشر لا بالجمعة **التوضيح** الحظر يمتد في ما ان الجماع على اقسام ثلاثة فان كان يقع
من نفسه المملانة من العنق والعبادة لم تحرم وفما ذكره ذلك في المشهور وجعلوا امر ارب الخرافة
تتفاوت بالاشربة على نحو ما رتب المؤلف يعني ابراهيم الحجاب العباد فاحجبها العنق ثم النظر ثم الفيلة
ثم العبادة ثم العلاعبة ان كان يعلم من نفسه المملانة من العنق والعبادة حرمت وان تمسك في
لمملانة فيقول ان الظاهر من التبريم احتياطاً للعبادة وفيل لا تحرم لان العبادة هي الامر المحرم
وان كان يتسلم مرة ولا يتسلم اخرى حرمت انتهى ولا خلاف في هذه الصورة زائدة انما الحزم فولا قوله
ذا بالاقوله سلم ما اياه من العنق اي كان ذاب طاعها او ما علمه وعاطفه ان يتسلم بغير خروج
العنق وعاطفه هو الصورة الاولى في التوضيح العنق اليها بقوله بان كان يعلم من نفسه المملانة (الح
وشعر قوله والاحرام ما الصورتين الاخيرتين وما اذا علم عدم السلامة وما اذا اشك فيها ورجعة
الاشك فيها ما نقل عن المحمودة ان كان يتسلم مرة ولا يتسلم اخرى فلهذا لم ينعها اربعة والله اعلم يعني
حق حكم الاقدام على المعصية ما ان اربعة او قد علمت من ترتيب ابراهيم الحجاب لها ان عتتها خمسة
وبعد الرفوع فيها اما ان ينشأ عنها انما ان رتبة اربعة والصوم في عشرة عشرة صورة

من غير خمسة عدة الفطرات في ثلاثة عشرة ما ينشأ عنها وعلى من الصور ما لا ينشأ عنها فمع ان
منه او ابتداء او غير المنتظمة في بعضه من صورته ان ينشأ انما او من غير طاعة له واما
فما يتجمل من الاستدانة وعدمها خلاف وان نشأ من غير الفضا والطبارة في غير الصور والفضاء
على بعضها وسفلها في بعضها انظر ابراهيم الحاجب والشيخ

وكرر هو طوق وفند رعد ، غلب في رعد باب مفتجر ،
غبار صانع وطرق ومسواك ، يا بصر اصباح جنابة كذاك ،

اخبر ان هذا المذهب هو المصالح في الفقد من المصالح ونحوه في رعد وواحد من العلق وهو
المعاصر للصبي ونحوه بالكتاب وهو ان يقال له بعد رعد الطلاق وهو كثرة لغير منقعة وهو مقطوف
على ذوق وقد عليه السكون على لغة ربيعة ثم اخبر ان الغني والخارج من المصالح غلبة والكتاب ان
اخراجه كذاك مفتجر كل منعه لا يوجب فضا ولا غيره وان غبار السبعة كفاية فيق لعمانه وكذا
الطريق والامتنياك باليا بصر الذي لا يتخلل والاصباح بالجنابة بحيث لم يقتصر الا بعد الخروج اليهم
لغني والغالب الغالب في الاعتقاد ان رعد ذوق الفقد ينحوله في المدة وانه ابله من غير مثل
منه لك جميعه بفتح مسلم **قال** ابن الحاجب حبيب ولا شيء عليه وان دخل حوجه شيء منه عليه
الفضاء فانه ملك البرزخ ونحوه العرلة الختان المصير جازم ملحقا بخلاف الرمن فيصوغ له
ان كانت ضعيفة والامتنية **واما** عرلة كثرة الطلاق لغير منقعة فيج الرسالة وينبغي لغير منقعة
للمصالح ان يجعل لسانه وجوارحه ويضم برشهم رمضان ما عظم الله سبحانه قال بعض شرا هذا
المصالح والجوارح من كل منعه عنه واجب في رمضان وغيره وهو في رمضان واكثره لان رعدية تغلب بحسب
الزمان والعكان في المعصية في رمضان او في مكة اعظم انعام عليه غيرها **قلت** جلة اخر هو
للمصالح كثرة الطلاق مع الذريعة الدفوع في المعتم قال بعض العارفين **لا تجعل رمضان شهر**
فاكفة تلهيك فيه من الفجح جنونه ، واعلم بانك لا تتأخر قوله ، حتى تكون تصومه وتصونه ، وقال

واخر اذا لم يجر الصوم في تصاون ، وجر بصر غفوة في منطفعة صمت ، يحطه اذا اراد صوم اجوع
والفعا ، وانا قلت ان صمت يوم ما فصحت **واما** اغتبار غالب الغني في ابراهيم الحاجب والغني
الغنى وري كذاك في التفسير لا يعصب الصوم في رعد في ولا عجمامة ولا ركوب ما شتم لا يخرج عن اعتقاد
وجوبه ومضيه على نيته وامساكه كالقيمة والفضاء وفيه تفتد بعض الطلاق في الغني وعنه فوالانظم
بغير الصيام فيمة الالبات الاربعة واما اغتبار غالب الغني في العرونة قال مالك في الصيام في خلقه
الكتاب لا شيء عليه وانما اغتبار غبار الصانع والطريق في رعد خيرة الاظم في غبار الغني لعمانه
لفد وهو فخر ابن الحاجب **الكتاب** رعد خيرة علفه غبار الغني او غبار الطريق بلانته وعابه
قال الشيخ ابو محمد ينفذ الاشئ عليه في غبار خيل الفصح ولابة للناس من هذا ابراهيم الحاجب وغبار الجبال
طونه اي طونه غبار الغني لانه **واما** اغتبار الامتنياك باليا بصر الذي لا يتخلل وقل ابراهيم الحاجب واما
لسوات مباح كل النظار بما لا يتخلل منه شيء وذكره بالكتاب ما يتخلل ان تخلل وصل الرخلة في كل العشرة
اي ان غلبه كان عليه الفضاء وان عمته ذلك كان عليه الفضاء والطبارة واما الاصباح بالجنابة فيج العجم
بغير عيشة وام مسلمة رعد الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحرثه العجم وهو حبيب راعده
ثم يقتصر في صور وكان ابو هريرة يقول من اجمع جنبا ابكر ذلك اليوم ثم يلفه الحديث السابق فقال لا
علم به وانما اخبرني به في الشهاب ولم يختلف العلماء في صيد الجنب انه يخرجه وهو من عام على غير

هو فالولم اولوا فقام زهارة غنبا لم يفسد عومه

نية تحجب لاعتنا به ، يجب الا ان نداه مانع

ما يجب تنابعه من الصيام من مضايا بالنسبة للمحاضرين الصالحين وشهر في طهارة النية وكفارة تهم في طهر من
 ونحوها تنبيهية واحدة في اوله لجميعة المان بغير وجوب التنابع لذلك الوجوب من غير او صغير او جليل
 بلاية من جهة يد لها صغير مانع من وجوب التنابع ونحو وجوب التنابع بعد في مع وجوب التنابع غير
 الواجب كما في في المسافر انما انما في سبب ولم يفر في طهر والمريض انما انما يتخلف الصوم فلا بد من
 من جهة النية كل ليلة وان لم يطر حتى يزوال الغرض والشعر لان تنابع صيامها جنبه غير واجب
 وهو قول بالنية والعتبية ولعلك ايضا العيشة لا تحتاج لنية لها ويصلي مع عدم التنابع و
 نفعها كما في كالحائض والمفسر في العرف اذا افطر انما اراد الصوم وان كان عدم المسافر في السفر وعدم
 المريض في المرض فلا بد لهما من النية في كل ليلة حتى ينقض السبب الذي في وجوب التنابع وهو
 العرف في السفر كما في غير بيان العتبية وهذه التفصيل حارة رمضان مطلقا وفي الطقاعات الواجب
 تنابعها باعتبار السر في الافطر له واما باعتبار الشعر فلا بد ان افطر له انقطع تنابعه وابنه
 الصوم براق له كما في انما يتصور فيه نية النية لنية الصوم وانظر انما اسافر في عيام الطقاعات
 ولم يطر في سفره او مرضه وتكف الصوم على عاينه نية النية كل ليلة كما في رمضان على قول
 مدلك في العتبية وهو ظاهر كلامه في البيان وكلام ابراهيم في عماليته او الغزوة في العتبية فالمدلك
 لا يخرجه الصيام في السفر الا ان يمينه في عيام رمضان انتهى فخص ذلك بصيام رمضان في غير رمضان
 لا يحتاج فيه لنية في كل ليلة في السفر والعرف منكم من باب لا يفرق النية ذلك وفيهم بقوله لعلك
 تنابعه ان الصوم الذي لا يجب تنابعه ففناء رمضان وعيام كفارة اليمين لا تنبيهية واحدة بل لانية من
 جهة حاله كل ليلة وهو كذلك **ابراهيم** والعشور لا يتجاء بها في اول ليلة رمضان
 لجميعة التوضيح فالمدلك في البيان وحتى ابراهيم في عيام رمضان وجوب النية في كل ليلة وهو مشقة
 في الازدواج ثم قال في التوضيح ردة في العشور ان الشعر كله عبادة واحدة في البيان ان اتمام الشهر
 عبادات متعددة لا بد ليل ان اجماعا يعوم لا يجب اجماعا ما مضى ثم قال في طهارة من لا يتجاء بنية
 واحدة انما هو في المحاضرين واما المسافر فلا بد من التمييز كل ليلة في العتبية والذين يلجوا
 اسافر وحكومته في الاثنا في المسافر بلا طهارة بنية واحدة ثم قال ابراهيم انما في عيام
 وذكر الطقاعات انما التي لم يجب تنابعها في مثل رمضان في جميع ما تقدم والله اعلم **فقال**
 وان انقطع التنابع باسبب العتبية رتبة في عاينه ومقابلته لا يلزم في جهة ما في النية في غير رمضان
 التنابع في حقه بالخير فلا بد من نية في النية في غير رتبة في جهة ما في النية في غير رمضان
 هذا السلام انما هو انما في المحاضرين انما في البيان او الشعر واما ردة على طهارة رمضان وهو حارب في طهارة
 في اول يوم من طهارة في النية لا على رأي في العتبية ان العتبية لا تحتاج لنية وانظر انما افطر في غير
 عتبية من رتبة في اتقانا في جزئية الخلال وعبارة ابراهيم في شعره ولو لم ابراهيم ما ابا في افطر بعض
 يفتقر الواعادة القبيحة ام لا في العتبية قول **سراج** قال ابراهيم في العتبية من رتبة في عتبية
 من شأنه عدم الصيام او شأنه صوم يوم بعينه وعلى من شأنه صوم الصيام التمييز كل ليلة لئلا يظن
 في انتفاء وجوه عدم هذه العتبية في يوم من يوم فوالله انما في عتبية ابراهيم تنابعه لانية من جهة
 في عاينه **نحو تعجيل افطر رتبة ، وذلك تاخير لشعر رتبة**

في

البيان

سراج

استاذ البيت

آبر ہے (اردو)

نصف النهار فبصره بلسان من خلفه كقارعة نيزك يلهي ايمان المؤمن المنيعة العظيمة من الغيب تتمتع
 في البصر بطور ان ذرقت اليه ما يجزيه جاذبا من ان ذرقتا عقارته عليه **واما** مثل التاديل البقية جلاوه منه
 العمارة اذا جرت بعد عداوة بالخير في يوم من ايام فمضت فيه فمضت له قبل ظهره الميغ ثم خفي بافرة الك
سائر الشان من مياحه عذري استرجع يوم جمعة بمضرا ثم جاز في يوم **الثالث** من راحة
 رمضان في جميع بصره رعدونها تغل شهادته ثم انما ان عظم رجاء ولا يتقضي في حق المثلين والحق ابر القاص
 بمسار من تدويل الغريب من اختم جلا ان الحجة تعبر الصايم جلانه زمان غير صومه وظهره بالنسبة اليه
 لا كما لا يقع ان يغيب فيه لاني مضى لا يغيب غيره وكونه بحدود العيب من جلاي في صومها جلاي في بيها
 وهو زيادة اصباح **ابر الحجاب** ولو نوى الفضاو برضا من رمضان فثلاث على الاخرى من راحة منها
 والاولى تحتها المرونة لا يبقا وعليه فضاو الا غير محمد بغير السراة في هذه **الثامن** من حله عليه
 يوم من رمضان فلا يصح حراما ليفضية ثم تبتى له انه كان فضاو فقال ابر القاصم يجب عليه اتعانه ابر تبتون
 وابن ابر زينة جابا بصره عليه فضاو و قال الشعب ان قطع دلاش وعليه **الثامن** من الخضر من ظهر عليه
 انه ياكل ويشرب في رمضان عاقب على قدر ما يرى ان فيه رعا له ولغيره من الضرب او السجود وجمع عليه
 الضرب واليمن جميعا والفقارة ثابتة بعد ذلك ويختلف فيمن ثلث مستقيما ولم يضره عليه فقال بالث
 في العيسوط لا عفوية عليه ولو عوف غشية الاياتي احد يستغنى به مثلك ذلك الحظي وان الغيب
 على الله عليه ولم يعاقب السابا ويجري فيها فتوى اخر انه يعاقب فيما ساعلى صا حب النور اذا انقربا
 قال في الرقة وانه يعاقب **العاشر** قال في المرونة من علمت حاجة زوجها لم تمنع المباشرة به فان علمت
 عدمها جنة بالسرا برعمة الا قرب الجوازاه جهلت لانه لا عمل **ابر عشر** ومثل الزوجية في رقة السموية
 وام الولد وراي يونس اذا تلبست بالنافلة فله وبها ان يفضيها عليها فتواه وبيع ثمن او مبيع
 فصر ايمبا ح اخبر ان البكر يباح ويجوز للثلاث لاهد امر ير لضر يلحقه بسبب الصباغ او لسفر تقصر
 فيه الصلاة وهو المجر المحوير العبا ح اما لبا حة العكر لغيره فانفاذ ذلك اذا انفاذ تعاديه او زيادته
 او عذوق مرض احمر اما ان كان الصووح يوحى الى التلف او الاذى الشديدة جلانه يجرى ويجب عليه العلم
 فتوى اننا نضم ويباح لغيره ما ان يغيث بما اذا لم ينجف الاذى الشديدة او التلف او انه اراد ان يلبس العاقبة
 وهو جواز لافاد على الشئ الشافلة للواجب وبالمستوى لحر باله ابر الحجاب ويجوز ابر بصر بالعرض
 اذا خاف تعاضيه او زيادته او عذوق مرضي اخر اما ان الاذى الى التلف او الاذى الشديدة وجب انتهى
فقال الشعب في مرفق تلف الصوم لعدو الصلاة فابها لعدو الا انه بعشقة وتعجب فيعلم
 ويحل جائلا ودير الله يسر انتهى من ابر **نسر المزدان** وطلانه لا يعارض لعدو فذا لخنصر صوم
 في العرض ان لم يشق واجب وان شق فبط غير وان خاف لصونه او عذوق شقاء اخر منه جاز اجزاه
 فذا لابر يشتر بجرم الصوم مع العرض ان الاذى الى التلف او الاذى الشديدة **جسر** قال في الخضر صوم
 لما لم لم يشق واجب وان خيف منه عذوق علة عليها او عذوق رقة هامة وان صدر الصوم بحد هذا
 ويشتى عليها ولا تخشوا ان هو صامت شيئا من ذلك كانت بالخير بغير الصوم والبصر والخي رجوع اليه في الامر
 وانه انما ان او طهرت شئ ورماده السوء ولا يتبين لكان تعبر لاجلها كان عليها الفضاوة او المحرم
 لانها بصفة **المزدان** انظر مساق الفضاوة ان رقة ابارتصبة لغيره فها في انها يبغي النظم
 اذا اصبحت عابدة وهي صحيحة وشقت راحة تنش وازواطة تشهد ان اضطرارها اليه كان طراري الغقة
وفه سميت عنها فريعا ونا باسبا زير جلتها **وبه** نواز لا يسا شرا لاله ابر ان يجعله ثقبه

ضرر منه

رخص الله في شهر رمضان ما يشاء من عباده من الصوم والقيام والتوحيب
 إذا جسد قضاء الحج هل يجب عليه أن يأتي بحجته واحدة أم لا فضاء من الحج الأول والثانية فضاء من القضاء المعسرة
 به قال البرقي سمح لم يتصل بها ولا يجب عليه إلا فضاء الأول لأنه الذي في ذلك من فضاء القضاء مفصلاً
 بجسه وهو قول البرقي وعبد الملك ورجحه عبد الحق والخمسي وغيرهما **أمر عار** ولم يفت
 خلاف أنه إذا جسد قضاء الصلاة أنه ليس عليه إلا صلاة واحدة انتظر **وأما** من حكم ناسيا
 في قضاء صوم رمضان جازعاً عليه فضاء اليوم للأصل بلفظ طاعة الله عز وجل من غير أن يذكر
 من الجهر ناسيا في قضاء التطوع هل يفتح اليوم الأول ولا فضاء عليه لأن التمتع لا يفتل بالجهر ناسيا
 ناسيا في قضاءه كذلك **حرم** ما عدا ما عدا الجهر من الجهر يجوز به الجهر ناسيا لأن ذلك
 تبطل وذلك لأن الصوم إذا كان يكون واجباً أو تطوعاً والواجب أما متعين الزمان أو لا والجهر الأول
 في الصوم بالثلاثة كما أن يكون محرراً أو ناسيا فإما كان الصوم واجباً معين الزمان كرمضان والنذر
 المعين جلا يجوز فيه الجهر ناسيا كان الجهر أو مرة ناسيا لتعيين زمانهما نص على ذلك أبي
 الحارث في باب الخطأ لم يعلم على الصيام أجرة أنواع كقراءة أنواع الخطأ وكونه الجهر الجهر
 جيزاً ناسيا كان الجهر أو لا متعمداً والله أعلم بالجهر وقد حكى أبو الحارث فوي في تفهيم
 الكبار أن الصوم الواحد في رمضان إذا الجهر فيه ثانياً بعد التكفير الأول على الجهر الأول فيقول
 مؤثلاً بنحر يمين الجهر الأول ثانياً بلا تشكك وإن كان الصوم واجباً غير معين الزمان فضاء
 رمضان كان الجهر فيه ناسيا جلا يجر عليه الجهر ثانياً لأنه لا حرمة للزمان نص عليه أبو الحارث
 أيضاً في العمل المعذور فيل يجره الجهر والجهر أو الجهر ثانياً متعمداً لقطع خلاف أولي صوم
 فإنه لا يجره الجهر ثانياً كقضاء رمضان بخلاف رمضان والنظر المعين وصوم التطوع المتعمد
وحاصل أنه من الجهر أو لا ناسيا فإن كان في أول صوم رمضان الصيام الكبار أو طاعة فضاء
 رمضان لم يجر عليه الجهر ثانياً وإن كان في رمضان أو النذر المعين أو في صوم التطوع حرم عليه
 الجهر ثانياً وانظر إذا الجهر أو لا في قضاء رمضان متعمداً ولعل جواز الجهر ثانياً والله أعلم
 والنظر أيضاً حكم النذر المعذور الذي لم يعين له زمان إذا الجهر فيه ناسيا أو متعمداً أهل صوم فضاء
 رمضان أم لا وإن كان الصوم تطوعاً فإن الجهر أو لا ناسيا حرم عليه الجهر ثانياً المحجة صومه
 إذا لا يجسد إلا بالجهر متعمداً اختياراً كما مر وإن الجهر أو لا متعمداً جلا يجوز له التماس على
 الجهر لأن الصوم قد يجسد ولا حرمة للمزمان كرمضان أو الجهر ذلك عليه معاملة له بنفسي
 مفصلاً **قال** ابن الحارث بعبه قوله ويجب القضاء في النذر المعتمد الحرام خاصة ما تقدم
 ولو كان ناسيا حرم عليه لا كل ثانياً وفي الفقه قولان **حرم** قال الخمسي من ناسيا
 في تطوع ثم يتبين له أنه الجهر فضاء كان طلع فإن كان بيت الصيام المتكف بنية يومه **قال**
 في المسألة ونسبة ولا فضاء عليه وإن كانت نيته من قبل البيلان يفرغ فيتعمد ثم يفتد الصيام
 بعد محوره كان له أن ياكل بنية يومه ولا فضاء عليه وكذلك إذا لم يتعمد الصيام من أول يوم
 انتهي وانظر من يستتر أحرمه الطلاق أو التمتع بعد الجهر غلطاً كان كل ناسيا جازعاً
 وجب عليه ألا يساكن أن بيت الصيام وعليه جمل بيت على فضاء رمضان فتتعمد
 الجهر غلطاً لا يجر عليه أمساك ذلك اليوم من الجهر في قضاء رمضان ناسيا جلا يجر
 عليه من الجهر ثانياً والله أعلم **فصل** في كسب لقيت في هاتين المسألتين ما نصه

انه لا ينافيه، والتعريف به هو **حرف المزاي** الذي ينقل عما قبله من آخر شيعة حنفية في معنى فقال له غيره
عليك عتق رغبة فقال له ملك عليك صياح ثلاثة ايام فقال له شيعة قال الله تعالى ومن لم يجد باغتت
بهاء الفداء قال يا امير المؤمنين كل ما يبرك ليس بك وعليك صياح ثلاثة ايام انتهى واما تعجيل الظهار على
غيره فبغير تنفع من ابي عطاء الله انه الاول لانه اعم بقا التوقيع ومنع من عز الاستجاب للامراء بشوكة
سورة في الحديث انتهى وبصم برؤس النظم ولا يجرى الواء او اية فتاوى ابي ان لا يجرى في صياح شهر برغم
فتاوى ابي من قوله بالاسماع حلا انه لا يجرى حتى في الامم ومرفوعه يستبرأ من لا يجرى في الحاء والثاني
من يجرى في الواو والاية وعشر يجرى في الواو واحدة نصفه، ومرفوعه في غير انه لا يجرى في الحاء، الثاني من لا يجرى
مرفوعه من العمير انه لا يجرى اقل من واحد ولا يجرى منه كما تنفع، ومرفوعه من العيشير انه لا يجرى واخر
اجب من غير الفتوى الثاني وهو كذا في الجميع ولعل الاخير يغنيك بما اذا اخرج جها معا هو الواو من
من الفتوى الثالث لا يجرى في الواو، والله اعلم لقول ابي الحاجب في الظهار والظهار كذا في الظاهر
ابن عمر في الشيخ عن ابي الصوع كذا في الظاهر **المنهي** والفتوى مثله وقول ابي الحاجب في الواو كذا في الظاهر
الظهار هو هم انما الفتوى العاشرة في الواو ليس كذا **قلت** والاحالة على كفاية الظهار يستدعي
ان يجرى من هذا غير ما عتق عنه مما يتعلق بكفاية الظهار بما يشار كها فيه كفاية الامم، ان لم
يظهر النظم وروية النسخ العتق كذا في الظاهر حتى يقال هنا على كفاية في محلهما عما قبل
واو والتسايف في العبادات والاعطاء، ونظام ذلك بلفظ ابي الحاجب ومن جازما تعسر الحاجة اليه
من صلاح التوقيع مستطاف بذلك ما يخص بكفاية الظهار **باب** في الاصل الحاجب وهو الظهار
شهر او مناجاة بالاعلة وان ما وجب السداد نعم الشهر المنظم ثلاثين من الشهر الثالث وهو
الشهر المتوسط بالاعلة ويجوز فيه الكفاية وفيه التسايف لان الكفاية والتسايف والواجب
الاية في رتبة واذا انقطع التسايف لكان الله تعالى اشهر في التسايف بقوله شهر برمتا في
نقطع التسايف في الشهر لانه سبب اعتبار التسايف في خلاف المرض والخير فلا يقطع التسايف لانهما
غير اختيارا او اذا لم يقطع فيفض ما اظهره متصلا بصومه وان لم يتابعه ابتداء او التفرق بحجم الشهر
والمعجز اذ يقطع التسايف، اختلف من يقطع التسايف بالظهر وهو اظهر في يوم سلهيا ناسيا
بالاشتغال او خطا اعم من تسعة وخمسين ثم اصبغ بغير اعتقده انه طحل الصوع وكما اعتقده انما
ربت فاقطع او البجر لم يخلع داخل ثم تبين له خلاف ما اعتقده على ثلاثة اقوال **الاول** يقطع في السهو
الخطا وهو لمالك في الموازنة، **والفصل الثاني** في قطع التسايف **باب** هو المشهور، **والثاني**
في التسايف صاحب البيان، غير لما لا يجرى في الخطم، **والفصل الثالث** انه لا يقطع بالسهو لانه يعرض
كل جزء من اجزاء الصوع في خمسة النظم منه بخلاف الخطا، يعطى بره من هذا الثالث بظاهر البرونة والو
ظهر منه او خطا ثم اظهر ثانيا متعذرا في ذلك اليوم انقطع تسابعه وكذا الواو اظهر في غير
في الشهر نسيان او خطا على الفور بانها لا يقطع التسايف او في فضاء ما اظهر في غير عيسى
في سطل صومه من اعلاه اذ يلزمه في الفضاء ما يلزمه في الداء بخلاف ما اظهر في اول يوم من فضاء
ميا جلاله لا يجرى في خطه في بقية ذلك اليوم لانه لا يجرى في الخطا ولا يجرى في خطه صوما عجيما وفضا
فما شارك كذا في كفاية في هذا العتق فاذا اظهر فيه ناسيا لم يجرى عليه العتق ثانيا **قلت**
في كذا في العتق في اليوم الاول منه بل طحا والله اعلم وينقطع التسايف بالهزة وفي بعض نسخ ابي الحاجب
فيه فيجعل على ما اذا ابتداء في شهر العتق عالما به وانما الجاهل دفعة اشارة اليه بقوله وفي اذا عمل

ولا اعتكاف مع ربه عواذ عليه ولم يميز بين اعتكاف حقوات حتى اختلفت في بعض انه كان كالوقوف على ربه
 وبغضه فقبله انك نوا هذا الاعتكاف كاعتكاف الموم والاعتكاف العسير للعبادة عابدا
 من الجماع ومعه ماله يوم اجابوه بالبيد يسبح بالمرأة العبيد والحرية وانه اذا لم يره او عجز به الى
 بسبب فيه فليس يره فله على اهل لم يره على فيه جله منعها منه وانه انظر الى العبادة اعتكافا فغيره
 سيرة فمعه السيرة منه في ربه وانه من عني فمعه وليس للسيرة السيرة منه كما يستفاد عنه
 الا من ولا يمنع العكاف من الاعتكاف الميسر والركعة والسنة يطاق الاعتكاف يجب الاعتكاف
 في المصنوع ونحو البناء في غير المكسب والجنون والاعمار وفي الحالة بالانظار ان لا يتطرق الصور طافق
 وشرب الخمر لا يتناول في ذلك الصفاير فانها لا تطهره الا اذا لم تكن منسوبة للصوم طافق لا يطهره
 بان اكلته جملها والى النظر حتى انما يمتنع ان يطهر اعتكافا والاعتكاف لا يكون الا في المصاحد كما
 قال الله سبحانه واتم عاكفون في المساجد وعجزه ورحابه من الاعتكاف السليم على الماشق ونحوه
 فانه يله جلا يسبح فيها ادلايح الا في موضع صحيح فيه الجمعة وراحتك الا ما لا تاتي عليه الجمعة فيصير
 اعتكاف في اى مسجد شاء وكذا ان كانت تاتي عليه الجمعة فيصير ولا تفي من لا تفي من الجمعة كالعبادة
 ونحوه ولا يعتكف الا في موضع صحيح فيه الجمعة اه لو كانت في ذلك المسجد بالاعتكاف لا يسبح الا في العسيرة ويست
 الغناء من نحوه من المواضع النجسة ليست مسجد ابله الا في موضع صحيح فيه الجمعة ولا يعتكف فيها ايضا
 كنت فيه ثم مر شينها الامام العالم اية العباد من جهة العسيرة جنة الله عليه ورحمته والى ما تاتي
 الجمعة فيصير وهو من تلزمه بالمشهور انه لا يعتكف الا في مسجد الجمعة وفيما لا يجره الاعتكاف في
 نجسه فله وعتق المشهور يخرج للجمعة ويظهر اعتكافه ويخرج الاعتكاف كاحدة الانعام والى
 يله ويستحب ان يكون في غير منزله ويخرج لمعيشته ان احتاج وان يخرجه لغيره اذ اضره
 ويقتض اعتكافه ولا يخرج جنازتها ويخرج لموت احد بها لان عدم خروجه يفسد الاخر ولا يخرج بها
 في المرفوع والمكوفة وانه اى الشفعة و صلاة البنارة ويخرج نفس الجمعة او جنازة احد من
 ينظر غير شوبه ولا تجيبه وانه لا يعتكف له اى يخرجه ثوبه او غير ويقتضي الاشتغال بالعلم وكتابته ما لم
 يجر ولا يافقه من شعرة ولا يجتمه وان جفقه والقاء الحرة العسيرة والصوم شرط وليس من شرط
 كونه للاعتكاف لا اعتكافه عواذ عليه ولم يرضى وثبوت الاعتكاف باطل فتبين له صوم ولا يجزئ
 في رمضان او هو غير ذلك لا ينافى على ان الصوم ركن فناء الاعتكاف فانه ركن جمع اجزائه او شرط فناء
 فناء الاعتكاف فانه ركن وجوه من العامة كما يباح ايقاع الصلاة المنة و صلاة العسيرة فانه اى الحرة
 على المعتكف ما يمنع الصوم فقط دون المكث في العسيرة طافق في العسيرة رفق على المكث فيه في
 خروجه خلاف مذهب المرونة انه يخرج اما لو لم اى ما يمنع الصوم والمكث في العسيرة فانه لا يشرط
 يخرج اعتكافا واذا اضرها فخر من الاعتكاف عليها على العسيرة في المرفوع وعتق الماشق في الحرة من غير
 ينزل والحرة الماشق فالت ساعة للسيرة فان لم يجرها بطل اعتكافها الا اذا ازال العسيرة على السيرة
 العسيرة اذومه فلا بأس بالمكث في منزله على الولى بمغفر يوم العسيرة ويرفع العسيرة وطه اطر من جازله
 الخروج لغيره من معه جانه اذا اضره جرحه فانه لا يطهر اعتكافه ويقتضيه والجماع ومعه
 ماله من الغلبة والمباشرة وما به مغلها مجسرة لولا او غارا حرا او غارا حرا او غارا حرا او غارا حرا
 جاسرا يفتق النجاس في مجلسه لنفسه او لغيره وبالطيب ولا يفسد فناءه كما يشترطه ارامه
 له غير ضرورة وجب القضاء في المرفوع فضاء من يره ذلك اشهر وبينه مخرج لتعين جهاد

ما اوجبه
 ومكانه

المساجد وفيل العيش من الفول والبسوسا المقاصد وفيه ما يشاء الله عليه وسلم قال اللهم لا اله الا انت فقله
لما ينصها الحج العبر واليسر له جزاء عند الله الا الجنة والنهر والنجى لم يخالطه ما شئ وفيل العيشون

الحج بغير سرية في العمر
اركانه ان تركت لم يجز
لا حرام والسفر وفرد عربة
ليلة الاغشى والطواف راحة

التحريم الحج بغير فروع واجب على الانساء مرة في العمر. اوله اركانها ايام ابراهيم ان تركت كلها او ترك واحد منها
لم يجز ذلك العتق وكذا بالذبح وهو الهدى اذ لا يجز به الا الواجبات غير الاركان حسبما يات وان ترك
الاركان هي الاحرام والصلى بين الصيا والعروة والسوفوف بعرفة ليلة الاغشى والطواف النحرية
ويقع بعرفة وهو لطواف الاباضة ولفط الاحرام اول البيت الثاني غير ابراهيم لا التعريف بتسمي
العمرة العرفولة اليه وعدو عرفة الوعد للتمكك ما جده بها بناء على الاعتناء بالافارخوفة امتتم
الناظم هذه اللغة في مواعيد هذا النظم وبهم رفوله ليلة الاغشى ان السوفوف التي هي انما هو باليل وهو
كذلك وسميات النظم التصرح بذلك في قوله معينة بعبادة غير بها تقف وانما السوفوف بها راجل
بركرو حقه الوجوب ويجز تركه بالذبح كما يات ايضا رفوله راحة ان الحواف الفدوم ولطواف السو
ذاع ليعلم كفى وهو كذلك لا طواف الفدوم واجب بغير النظم ولطواف العدة اع مستحب لا مشي
على تركه انما هي خيرة الحج فلا خلاف بينها كما تقدم والحق في كونه مرة في العمر دون سائر العبادات
ما ان التشرع فيها التضرار زيادة على رافيه من عظيم المشقة والمخرج من سائر البلاء البقية
وهي ان يجرى من العبادات تعلقت بالزمان المتكرر فتكررت بتكررها ولما تعلقت بالحج بالعكس وهو
ثابت مستغفر لا يتبدل ولا يتكرر اذ كثر منه بعد واحد والله اعلم وفي كونه وجوبه على العور
او على التراخي الرخوف البوات فيكون حينئذ واجبا على العور فولا وخوف البوات اما بفساد
المريى بعد امنهلا وبتهاب ماله او عجزه او ببلوغ العطف متير هنة على البورية لخواخه على ارام
اعام استطاعه فيه جمع فوعده اياه وهو المشهور او قضاء فولا والشافعي لا يوجب الفطر **فقال**
الا ما اذ عده الله محرجا من الحجاب في مناسكه ثم يستحب العزة الارثوي يتأكد الاستحباب في كل
خمس سنين كحديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى
يقول اذ عبر السجوت له جهنم ووسعت عليه في المعيشة تمنح عليه غنمة اعوام لا يجرى وم
رواه ابن ابي شيبة وابن حبان في صحيحه قال ابن جرير قال العلماء هو محمول على الاستحباب والتا
كد في مشقة العزة ويجب احياء الطلعة في كل سنة بالحج والعمرة بغير ضاع على الكفاية فينبغي لم يرج
العزوان ينوي الغياح لغيره في الكفاية ليحصل له ثواب ذلك **وشروط** وجوب الحج الحرة والبلوغ
والفدا والاستطاعة فلا يجب على عبدة ولا على صغير ولا مجنون ولا غير مستطيع نعم يطرح الجميع ويقع
نحلا ولا يسفل به الفرض ولو نواه الا غير المستطيع فانه يقع منه جر ضا اذ انواه او لم ينزج ضا
ولا نفعه لو بلغ الصبر او عتوا العبد بعد احرامه لم ينفذ جر ضا **وشروط** حثته الاصلا بطل
بلا يجرى من عاجز وان وجبا عليه على المشهور ويشتترط في وقوعه جر ضا لا ينوي به نفعه بل هو لا عزم
بناجلة ان فقه نافلة وكذا له ذلك ولم يجرى من العز و **والاستطاعة** من اطاق الوصول الى مكة
بلا مشقة عظيمة مع القدرة على اداء الصلاة في اوقاتها المشروعة لها في السفر وعزمه الا غلار بشي
من ابراهيم ومع الاثني عشر والنهر والعالم من لم يدا كاسر والام يجب الحج الا ان يكون المقاسر مسلما
ياخذ شيئا لا يحد بالشعر ولا ينكث بعد اخذه ويجب الحج بلا زاد ولا راحة اذا كان الشجر فادرا

على المشي

على المشي وله صفة يفتات منها ولو بالنساء اذا كانت في عيشة بلادة وكانت الفادة اعطاه
وان لم يكن في عيشة بلادة جلاب عليه الحج ويكره له الخروج ومرفه على المشي ووجوبه اجوده نفسه
للمتعة ولا يترد به ذلك وجب عليه الحج ومن عجز عن المشي اعتبر به عفه وجوبه كوجوب شرائه او
كراه ومن لم تكن له صفة يجعلها له المرفه يتعشش بها اعتبر به عفه وجوبه كوجوب شرائه او
اعتبر به عفه انتفى **فان** الشيخ خليل في مناسكه يشير من شروط الامتطاعة وجوب
السعي بل يترد به ان يسع مرفعه ما يساع على المجلس ونحوه ان المعتبر في الامتطاعة ما يوصله بلفظ
الا ان خاف الضياع ان يفتي هناك ونحوه ان يفتي في غير ذلك من غير اعتبار الذهاب والم جود معا وهو
المطاع ولا يفتي **ان** يفتي له بعد ما امتطاع به شيء وعلى المشي مرفه في غير ما لم يود المرفه
وضياع مرفه في وجب الحج على من لم يجهل طريقا الا ان يفتي العطب عليه او يقع من نفسه
اذا ركب تفصيل الصلاة فيه بميل او ضيق فيجرم ركوبه **وقال** ابن الكاظم في مناسكه ان يفتي
سفلو الحج عراة الخبز أو المرأة كالمحل في المشي من المكاء البقية وركوب البحر جاف في الزامها
ذلك على قويرة والمطاع له عدم الزوم فيها **فان** يحذر الله المرافة الطيرة التي تختص فيها
بمطاع ولا يترد من شرط الامتطاعة في عفا وجود زوج او محرم على المشي بل شرط تقتضي بالم جفنة
العامونة هذه في حجة الفريضة فقط واما التطوع فلا ومساواة المشاة وغيرها واختلف الاشياخ
هل لابد منها في الم جفنة من مجموع الم جال والنساء اذ يطعن باحد الجنس والم كوجب لمن فتر عليه اجفل
على العفوف لانه فعده على الله عليه وح ولانه اقرب الى المشي والعفت اجفل من الجنس لمن فتر عليه لعوا
بفته على الله عليه وح ولم احة الذابة انتفى **واما** كون الاركان الاربعة لا تجز بالذم ولا بغيبه
بجو كذا في عما نفي عليه غير واحدة وبه كونها لا تجز بالذم ببعض على ثلاثة اقسام فمرفهات الحج
بتركه ولا يترتب بسبب تركه شيء وهو الا حرام ما يتركه بالطلية او يترك ما يفتق به من النية وا
لتلبية على فتر لا يترتب غير ان المكلف ان لم يترك الحج في جوف بطور بل في فتر فقه وفهم يعرفات الحج
بعداته ويومر بالتخلل لا بفعل عمره والفضاء في مفايز وهو الوفوف بم جفنة باتجاف وفهم لا يعرفات الحج بتر
كه ولا يتخلل من الاحرام الا بفعله ولو صار الرافضا المشي والفقر رجوع التركة ليعفله وهو طواف
الاجابة باتجاف والسعي على المشي فزاله الخطاب في مناسكه والشاذ في السعي رواية عمالك لا يرجع
اليه ويجزئه التخم وعفة الاركان احدى اقسام الابدال المطلوبة في الحج وفقه فتمتها اهل الفنا مسك
التي ثلاثة اقسام اركان واجبات غير مخيرة بالذم ولا بغيبه وهي الاربعة كما تفهم وزيت عليها على خلاف
الوفوف بالمشي الحرام وهي جمرة العفبة وطواف الفضة وم والنزول بالمزدلفة والحلاى والتمشيدور
في الوفوف بالمشي انه مستحب لا يجب بتركه شيء والمشهور في رمي جمرة العفبة وطواف الفضة وم
والنزول بالمزدلفة والحلاى انها واجبة تجز بالذم كما ياتي لنا لضم في عفا الواجبات الغير بالذم
الخطاب بعض الفتاخر يراى ينوي بهذه الاشياء العفلة بيضا الم كنية ليخرج من الحلاى ولا شواب
الدواجب اظهر مشوا بغير **الخمس** الثاني واجبات غير اركان مخيرة بالذم ومبيات فريضا لنا لضم
عفا جملة منها **الخمس** الثالث منى ومشتتات لا يجب بتركها شيء وذلك كغسل الاحرام وكونه اثر
حالة وخصوصية لبس الزاورد او وعلى عفا العفبة التي تعد في الشئ واما التجر كجواب ومفازة
التلبية لنية الاحرام وهو الهوى الهوى لمن لا يجب عليه وتغليط ما يغفل واشتعار ما يشعر وا
لفضة التي مطة عفا الاحرام بلاتنا غير وتغليط الحجر الاسود الذي غير ذلك مما ياتي في صفة الحج ونسب

يتنزل النظم لغة حقة النفس على حدة كالفهمي الاول ونحوه من بعضه انشاء صفة الحج والعمرة
 من فطر النفس فيه ان ما عداها اعمالية كصحة الحج لا يجب تركه شيء **وقطاعة الخطاب** من
 سطر برهة النفس نحو العماية والتمنيى جبر جعه ان شئت وسياتى الطلاع على الافعال المطلوبة
 في الحج والعمرة وانها ايضا على ثلاثة فقسام عن تعذر النظم لعمومات الاحرام بعد تمام صحة الحج ان شاء الله
 ١ **سوء الواجبات** خسر الاركان بنظم **فقد جبرت منها الحواف** من فطم
 ٢ **ودعه بالاسعى مشروبيها** **وركعتا الطواف** ان فطم
 ٣ **نزول من طاعة** **رجوعه** **مبيت ليلة ثلاث** **بعنى**
 ٤ **احرام ميفات** **جدة** **الحليفة** **لطيب للشامى** **ومصر الحبيبة**
 ٥ **فخر لجة** **ذات** **عمر** **والقرا** **يطلع** **اليما** **اتيها** **وقيا**
 ٦ **فجر** **در** **الينك** **تليسية** **والحسام** **مع** **رعى** **الجمار** **توفية**

الحج

ان الافعال الواجبة التي ليست بالركن تنجز بالنظم وهو المعنى بمعنى ان من ترك واحدة منها
 فعليه الهدى ثم عتبت منها احد عشر فعلا فقال ان **منها طواف الفطوم** **ومنها** **وصلة** **بالسفر**
 اي بين الصفا والمروة **قال** **الترويح** في شرح الواجبات الفعيرة اي وكثرة طواف الفطوم وترك
 السفر عتبت لغير العراوى **واما** **العراوى** فلا خلاف في عدم وجوبها عليه وسفول النظم عنه
 وتركها ما كثر كاحدها وفي سفول الهدى عن النامس اي الحواف الفطوم او السفر فولان
 القاسم وغيره **اشهر** **المس** **العراوى** **ضاق** **عليه** **الوقت** **فجاز** **ان** **لما** **د** **للفطوم** **جاءه** **الوقت**
 بعرفة وتركه وعن الحواف بالسفر العتبت لانه من مفهوم قول النظم ووصلة بالسفر عتبت
 السفر راسا وبثا غير انه كثير ابلان جزا بينهما بالنسبة للحويل واذا كان منه هب ابر القاسم سفو
 لم انه من عراوى **الناسى** **العراوى** **يفيضة** **كلام** **النظم** **يفيضا** **منها** **العشرون** **الطواف** **والهدى**
وتحوى **مناسك** **الخطاب** **والتي** **في** **الحاجب** **ومناسك** **التي** **في** **خليل** **انما** **هو** **العشرون** **الطواف** **الشر**
صحيح **كل** **ركب** **لغيره** **بانه** **يجوز** **الباحر** **ولا** **خلاف** **فيه** **ولا** **يشتر** **لديه** **عدم** **الفدية** **بالطليعة** **بل** **يكفي**
العراوى **التي** **يشق** **عليه** **العشرون** **ركب** **فاد** **ار** **على** **ثلاثة** **اقوال** **لا** **جزا** **للمس** **الوجاب** **في** **اشرافه** **ومع**
ه **لذلك** **في** **العراوى** **والعشرون** **ركب** **العراوى** **انه** **يوجب** **اذا** **كان** **فريبا** **جاءت** **فعلية** **هدى**
وعليه **يفيضة** **مفهوم** **قول** **النظم** **مشروبيها** **اذا** **ركب** **فاد** **ار** **جاءت** **ومنها** **ركعتا** **الطواف** **الواجب**
والمراد **وجه** **بالوجوب** **اشرافه** **له** **ان** **تتعاين** **كل** **طواف** **الفطوم** **والطواف** **الايا** **غنة** **فما** **عز** **بها**
ابر **الحاجب** **التوضيح** **اي** **ويجب** **الدم** **بترك** **كل** **من** **ركعتا** **طواف** **الفطوم** **والطواف** **اذا** **بعد** **مرقة**
غير **التعريف** **انتتهى** **وغلغله** **ولو** **ترك** **كان** **نسبا** **ناوهو** **كذلك** **قال** **التوضيح** **متصلا** **بعاقبة** **منه**
وانظر **عبد** **اوجب** **الدم** **في** **ركعتا** **طواف** **الفطوم** **ولم** **يجب** **اياه** **القاسم** **في** **ترك** **الطواف** **اي** **الفطوم**
نسبا **ناوهما** **في** **الحقيقة** **تبع** **له** **انتتهى** **وهو** **بجث** **لخام** **مع** **ابر** **القاسم** **ومنها** **نزول** **الفرط** **لجنة** **في** **السر**
جوع **مر** **عربة** **ليلة** **التمر** **الترخي** **والفما** **عرا** **انه** **لا** **يكفي** **في** **النزول** **انما** **غنة** **البعير** **بل** **ابعد** **مرحلة** **المحل**
ومنها **المبيت** **بعن** **ثلاث** **ليال** **يريط** **لم** **من** **الجمار** **الترخي** **ومراد** **ه** **الليالي** **التي** **بعد** **عرفة**
و **ثا** **الليالي** **التي** **قبل** **عرفة** **فلا** **نظم** **في** **تركها** **صريح** **به** **في** **الفقه** **ما** **انتتهى** **ويجب** **الدم** **سواء** **ترك** **المبيت** **را**
سا **اوليلة** **واحدة** **او** **جليلة** **ومنها** **الاحرام** **من** **الميفات** **ومن** **جاء** **زلا** **حلا** **او** **هو** **فاصل** **الحج** **او** **عمرة**
جفت **اسا** **جاء** **احرام** **بعد** **مجاوزه** **فعله** **الظلم** **ولا** **يرجع** **اليه** **ولو** **رجع** **ما** **سفل** **عنه** **الدم** **برجوعه**

وان رجع الى الميقات فيرا يحرم جاحر منه بان رجع قبل البلدة فلا دم عليه كان جاحلا او عامرا فانه ايسر
الحسن السليم وان رجع بعد ان رجع ابر الكا حجب و ابرقاس عليه الدم وظاهر العروة انه لا دم عليه و ارخا
جوات الحج بر جوده للميقات جليهم موضوعه ويتعاضد وعليه ضم فانه في العروة **ومنها** التجر
من يخط الشيا بان تركه والبصر الفخيل لغيره رجع عليه الدم **ومنها** لمر جردوه العروة كما سلكه الله
عليه ان شاء الله في ممنوعات الاحرام بعد كمال صحة الحج وعادة المولى في ضم هذه الممنوعة في الافعال
المختصة بالمنوعة على الحرم المكي بالدم جاز للمرجع افعال مطلوبة وهو عند ثلاثة اقسام كما تفتحه قوله
ابن ابي ابي منوعة ومن فصيحة بمصر وغيره من بلادها من غير ان يباله من جعلتها لبصر الفخيل
لنزل من غير ضرورة فذكر المصنف هنا بالنظر الى التجر لانه في مقام تعدد الاحكام والاحكام واجب
وذكر ما في المحظورات بالنظر الى البصر لانه محرم والكل يحج والله اعلم **ومنها** التلبية بريد اذا نثر
طبا بالطينية او تركها اول الاحرام حتى طاف اقبلها اول الاحرام ثم تركها في بقية على ما تفتحه
ابن عمر عنه ولهذا هو خلاف الشيخ فسقط الدم في هذه افعاله الخطاب **ومنها** الحلق باذا تركه
مستتر وجب ان يلبسه او طاف عليه الدع **ومنها** رمي الجمار بمجر الدم في تركه راسا او بترك
جمرة واحدة من الجمار الثلاث او بترك جملة من جمرة منها الى ايلو في قوله توجية اشارة الى ان
رمي الجمار مستور اخر الافعال الواجبة وهو في ذلك والله اعلم **ولما** عا ان النظم الاحرام
من الميقات من جملة عادة الافعال المعجزة بالروح المستطعم ببيان الميقات العتاني ايا العطاء
ان يجرم منه من اراد حيا او حجرة والمراد بهذا الحج جاحز ان ذ الخليفة ميقات اهل الحجة وعسى
المدينة العشرة على ساكنها افضل الصلاة والسلام جاحز على عتق مضاف ايا لا عليها و طه ايقظ
في الثالثة وماية كرمه من المواضع ويريد ميقات لمن اتى عليه ومربها من غير اهلها فيحرم من
الخليفة وجوبا وان كان ميا و باذلا عليها كما تبين عليه وعلى نظا اير له باعتبار اسائر الموافقة بقوله
بعد انتها و باي **ويستثنى** من ذلك ميقات الحجة من الشا من العصر و مرداء هم يصر في
الحليفة فيجوز له بما وزته التي ميقاته الحجة والا فصره ان يحرم من في الحليفة لانه ميقاته صدر الله عليه
وسم **الترجيح** عند امة هبنا خلا لا للجمهور في اجماع الاحرام من ذ الخليفة مطلقا لعموم قوله
صدر الله عليه ولم يثن على من والى العمل محل النظم جاز قوله وليس ان يخطى عا يحرم من ميقاته بريدية
و غيره **وقال** في ردة اذ ذ الخليفة ما يبري باله بنى جحش على ستة اقبال و قبل
سبعة من المدينة اجماع الموافقة من مكة على نحو عشرة اقبال من اهل المدينة او تصفة فانه النوى
وعو ضم الكلاء المعهلة والعباء **وان** الحجة ميقات اهل الشا و اهل مصر بريدية وميقات لمن رجع عليها
من غير اهلها بقوله بعد انتها و باي كما مر والجمعة ليجس مضمومة ثم حاء معهلة ساكنة فريفة
من غيرى الشا يس المدينة ومكة تصيرت في ذلك لان الميقات لا يجتمع **عياض**
وهي على ثمانية مراحل من المدينة وتضم ايضا مدينة بطنون الدوا عن طرقة وبعضهم
يضمها **وان** فخرنا ميقات لاهل نجد بريدية ونما مر به من غير ارضه ايضا وفر بطنون السراء
ويقال فخرنا العنازل وفرنا الشا لب و فتح الجمهوري رأوه **عياض** وغيره وهو خطا وهو على ملة من مكة
وهو اقرب الموافقة من مكة **عياض** و اهل اليمن الميقات المستطعم المنقطع عن الجبل
التي يبري منه ويرى مكة ارجوه ميلا **وان** ذات عمر ميقات اهل اليمن او بريدية ومن مر به من غير اهلها ولم
يجزه بالتوقيع ونظره في غير السري يرى انه على ملة من مكة **وان** يعلم ميقات اهل اليمن

ويلعلم جيل من جيل تهامة على لياتين مريضة ويقال فيه العلم بالعقير يريده وليس منزله مرغبه اهله كما امر به
مأمر المواقيت، على ذلك فبئره بقوله وانها وجاوا بالخط، انها مبتدأ وضمير للمواضع العشرة
وغيره مائة و... وجاوا مفعول من اجله، ووقف عليه بالسكون على لغة ربيعة اي الالة على لغة، المو
اخر، ولما ربحها بجر منها وذا لا يعلمها **الخطاب** نكرم بعضهم المواقيت الخمسة بيتين **بفعل**
عمرى والعمرى يعلم اليمن، ونظم الخليفة بجرم المدة انى، والشام حجة ان سرت بها، ولا من
نجد فخر، واستبس، **والبيتان** من المم وخران ائمة تلك مل وخر الحز لا بد من خلفها الحز وهو
حزب الوتة المجموع، وخر بقا الاول مثلها فيبغنى من الجز، الواقع عمر وخر با تبقا وبيتهم
وبيتهم، **طس** عفت، ومما عالها، على مثل الجسر وبارح ترقب، وعجبه وخرن في البيت

الثاني غير متولين لا منتاع صربها تنبيهها **الاول** خاها
فوله، والواجبات وجوب هادة الابل **فعل** وكذا اعتبر بعضها بعضهم اعني بالوجوب وبعضهم
عبر عنها بالنسب العدة **فعل** ابن عبر السلاع وتظهر ثمره الجلاف في التثنية
وغيره وعدته جسا يري وجوبها يفور ينشئ ثم تاركها وما يري في انها سبعة لا يفور ينشئ
الخطاب، الظاهر ان الاختلاف انما هو في محض عبارة ان الجمع فالتساوي
بتركها الظاهر في زيادة الابل **فعل** انها واجبة لحد في حد الواجب عليها وهو
ما يشاء على وقته، ويقاب على تركه فتكون كالاركان في مطلقه **فعل** الوجوب
ان ان الشارع خصص كلامها في فعل الاركان او كد من غير ما قبلها بغير الابل
بها وجعلها اداة تجبر بالذم كمانه فخص بعض تلك الاركان بانه يقو **فعل**
الحج بتركه ولا يترك على ذلك شيء، وبعضها بانه يتخلل بسبب جوارته ويتركه
الافناء، وبعضها بانه لا يتخلل الا بالانسان به ومنه الظاهر كلام صاحب الجواهر او غير
يحه انتهى **الثاني** فيهم برفوله منها ميث اتى من التبليضية انه نعم
يستوف تلك الشرول **فعل** الابل بل لا يخر بعضها في مناسك ثلاثا واربعين، **فعل**

من الواجبات العجبة لا يردم الا انه نتمها على ثلاثة اقسام **فعل**
اتبعوا على لغة عبا على وجوب التمس بتركه وهو اربعة عشر **الاول** الاحرام بعد مجا
زا الميقات لم يرد النسك اذ الم يرد جمع بعد الاحرام الى الميقات **والثاني**
ترك التلبية مراد الاحرام الذي اخره ولما هم كلام ابن الجايب ان في ذلك خلافا وليس
بمعروف **والثالث** ترك ركعة الطواف متى رقت عريضة **ومنه** ما انتقل وضوءه
فيلو على ما يتوضا ويحمله، ولم يرد الطواف نصيا اذ جعله احتياضا **فعل**
جاء ذلك بمنزلة تركها **والرابع** ترك رمي الجمار كلها او بعضها حتى تمت
ايام الحرم ترك المبيت بمنزلة كاملة باكثر من ليالى الحرم **والسابع**
ما ترك الحلال حتى يرد جمع التلبية او يلحق **والسابع** **والثامن** **والثامن**
ما خير لمحواف الاباضة او السعي او غيرها الى الحرم **والعاشر** ترك البعد
بالحجر الاسود في الطواف ولم يرد في حقه خروج من مكة

انقضى

وتنبيه

وتساعت **والخامس** عشر الربع مخرج من غير منة الا بوجه الفروج **والثاني** عشر التبعي بين الحواف **والسبع** من الحواف **والثالث** عشر ايضاً **والسبع** من الحواف غير واجب ولم يلاحظه بعد رجوعه من غير منة حتى بعد منة وان كان ابراً واجب حتى في الامتداد اسفل الدم جفة فالربع منة انه لا يخرج من التبعي **والرابع** عشر التبعي بين اجزاء المعوي بان من الحواف ولم يلاحظه حتى تساعت على ما قاله ابراً **فصل** في جعل بعضهم البروء بالصباح السعي من هذه القسم وليس كذلك لان ذلك شرط في صحة السعي **فصل** في اختلاف جبهه والمشهور فيه وجوب الدم وعشرون **عشر الاول** الاحرام بعد مجاوزة الميقات لم يجرى التمسك اذ رجوعه الاحرام للميقات **والثاني** ترك التيمية في اول الاحرام حتى يطوف او يعصا في اول الاحرام ثم تركها في بقية على ما اشقاه ابراهيم وطاعه كلام الشيخ خليل سقوط الدم في هذا **والثالث** ترك حواف الفرج من غير عترة والاشقيان حتى يخرج من غير منة ان يمضوا الى عترة بات بعد احرامه من الميقات قبل ان يخطئ في ذلك مع ان كان ذلك **والرابع** ترك السعي في ذلك **والخامس** ان تركها مع ما هو كثر **والسادس** ترك العترة في الحواف للفاطر ومن بعد **والسابع** تركه في السعي للفاطر ولم يلاحظه ايضا **والثامن** ترك الوقوف بعرفة نهار الجمعة والنزول في غير عترة **والتاسع** تاخير من عترة الجمار او عصاة الى الليل **والعاشر** ترك المبيت بمنى قبل ليلة من ليالي الحرم **والحادي عشر** ترك النزول بعد ليلة ليلة النحر **والثاني عشر** تفديم الاضحية على الحرم **والثالث عشر** ايضاً ركعتي الطواف في الطعنة او الحجر ولم يلاحظه حتى بعد منة **فصل** في اختلاف جبهه والمشهور فيه وجوب الدم وذلك ستة عشر **الاول** ترك الاحرام من الميقات لمن يريه في غورطة لغير نمط **والثاني** ترك الحواف الفطوح نميلاً حتى يخرج من غير منة **والثالث** ترك السعي في ذلك **والرابع** اذا تركها مع ما هو كثر **والخامس** الحواف في السفايف لغير رحا ولم يلاحظه حتى رجوعه ليلة **والسادس** الاحرام بالهجرة من الحرم على ما قاله التاتلي عن ابي جعدة التونسي **والسابع** ترك المبيت بمنى ليلة يوم عرفة على ما نقله التاتلي عن ابي العزب ولم يلاحظه في سقوط الدم خلافاً **والثامن** تاخير الحلق حتى يخرج ايام الترمي **والتاسع** تاخير الاضحية حتى يخرج ايام الترمي **والعاشر** تفديم النحر على الترمي على ما قاله ابراهيم الحارثي **والحادي عشر** وضعه في بعض نسخ المتفقين وقال عياض لا شيء في ذلك **والثاني عشر** تفديم الحلق على النحر على ما نقله ابراهيم الحارثي **والثالث عشر** دفعه الى النحر والمازري عنه ان في ذلك العترة **والثاني عشر** ترك الحرم في الحواف **والثالث عشر** ترك الحبيب في السعي **والرابع عشر** ترمي النحر من العصر يوم عرفة **والخامس عشر** مخالفة اللبث النية في الاحرام **والسادس عشر** روفد بعرفة بعد النزول ثم رجع وخارج منها قبل الفروج ثم رجع جوف ليلاً الا ان الترمي في هذا الاخير عنه الغايلين مستحب اتسعي **فصل** اعتمدت في هذا الاقسام على نصوص من مناسك الخطباء وليس في جملة تعميم او اسفاح (ان وجد في هذا الموضع في الوقت غير ما ذكرنا من شيا من هذا القسم الثالث لان المشهور فيه سقوط الدم كعامر وان كان تصحيحه على وجوب الدم في ترك حواف الفرج دم والسعي في غير جبهه التامسي وعلى وجوبه في ترك الاحرام من الميقات في غير جبهه ايضا من رية في غورطة لغير نمط وهذا هو البردع الثلاثة من هذا القسم الثالث لا كما يتبعي عمله على المشهور في جبهه وجوب الدم في الدم **الاول** والثاني بغير التامسي **والثالث** بفاضة احد النصوص حجتاً وعمرة كما في زمانه كلامه والله اعلم وقد ذكر في القسم الاول المتفق على وجوب الترمي فيه ثلاثة فروق وهي الثالث والرابع والسادس على الترتيب المتفق ومن القسم الثاني اربعة فروق ايضا وهو الحرم الثالث والسادس والسابع وقد ذكرنا في

اعني الماد من السابع في كلام النافهم في عاوا حرا والخاص عشر جالجموع سبعة وشتم قوله ووصله بالنفس
 الجرم الثاني عشر من القسم الاول والرابع من القسم الثاني وكما شتم قوله ميت ليلة ثلاث بغض الجرم الخامس من
 القسم الاول والجرم من القسم الثاني وكما شتم قوله احرام ميفات الجرم الاول من القسم الاول
 القسم الثاني وكما شتم قوله تسمية الجرم الثاني من القسم من ايضا كما تنفذ ذلك كله في كل كلام النافهم
 مجموع ما يوجب من كلام النافهم من الجرم والسبعة والعشر يراى يجب فيها ان لا يتعافا او على العشرة
 خمسة عشر ولم يرد في المحاب ولا الشيخ خليل من التجر من العتق وانما ذكره مع الايقاع ليعلم ان
 كلها العتق بالاحرام وهو انصب وسبب الكلام عليها ان شاء الله **الفصل الثالث** اعلم ان الاحرام
 بالحج والعمرة ميفات رمانى مكانى **التوضيح** والهلل والهيكل على العتق انما هو بالحقيقة الشريعة
 لان في الحريث وقت لا على التوبة ولا بحقيقة التوبة تعليق الحكم بالوقت ثم استعمل في التسمية لان التوبة
 ميتة في الوقت يصير التوبة من لوازم التوبة **ثم قال** وفي الايام ذيق العتق فله وقت
 يتمل ان يراى به التوبة اي من مفاضة العواضع للاحرام ويحتل ان يراى به ذلك تعليق الاحرام بوقت الوصول
 الى مفاضة الايام بشرط ارادة الحج او العمرة **ومعنى** توقيت مفاضة الايام للاحرام بشرط ارادة الحج والعمرة
 انه لا يجوز مجازة وقتها الا في الحج والعمرة الا وهو محرم وان لم يترك لبط وقت تصريح بالوجوب ففقد ورد
 يصر ان العتق في وقتها وفي وقتها من الاحرام والامر ودرج في بعض الروايات لعل الامر ان تصير **الميفات**
 التي ماني للاحرام بالحج مع هذه الارض انما هو في اول وقت الحج والعمرة من يوم النحر ويأتي بيان الاحرام والفران
 عند كلام النافهم على عفة الاحرام ان شاء الله **ولاحرام** بالعمرة جميع السنة الا ان كان محميا بالحج
 او فران محتمل يحل حجه وتمضي ايام التشريق **بيان** احرام على فضل الزوال من اليوم الرابع من ايام النحر
 لم تنقذوا احرام بها بعد النحر منه وكان قد طاف وسعى بحجه واكمل من الحجارة اربعة احرامه بها
 مع الشراعة الا ان لا يقع على ما في افعالها الا بعد الغروب ولو طاف وسعى قبل الغروب فيها كالمقدم
وان خرج الى الحل فبالبية حل المحرم حتى تغرب الشمس لا دخوله الى الحرم بسبب العمرة عمل بها **وسكان**
 محرم بالعمرة فلا ينفذ احرامه باغرى حتى يطهر اركان الاولين **بيان** احرام بالثانية قبل الحلق للاولى انقضاء
 احرامه ويكفيه حلق واحد لهما ان قرب الزمان كالبيوم ونحوه على فضل الزمان لى عراى على الله ولما هم
 كلام المحراز وجوب التمام ولو طاف مع الغرب **واما** الميفات المضاف الى التسمية فسمان احدهما من
 بمكة والاشاخ الواصل اليها جميعا كان بها يحرم منها بالحج وهو ان كان من اهلها او غيرها **ويستحب**
 ان يكون احرامه من العتقة ويستحب له دفع اذ كان الوقت متصفا ان يخرج الى ميفاته ان امكنه ذلك
واما الاحرام بالعمرة او بالحج فانه فلابية حية من الخروج الى الحرم من كل من الى جهة **والا بطل** الجعرانة
 ثم التمتع كما في النافهم لمان على العمرة وفي التنصيح نية الاحرام ويستحب ايضا ان كان له ميفات
 ان يخرج اليه كما في الحج ان امكنه ذلك ولو احرم بها في الحرم انقضاء احرامه ولا يبيع جعله للاحقة الشر
 وج طوطاف وسعى قبل الخروج اعادتها لو حلق فخرج واعادتها ونزوه دام على الصحيح ولم يتعسر من
 النافهم للميفات الزمانى والامكانى باعتبار من بمكة وانما تعذر الميفات بالنسبة للاجاق وهو الواصل
 التي بمكة جنة طوطاف الخمسة وعمل كل ميفات منها وركان منزله بين مكة والميفات ميفاته
 وممكنه فان كان ممكنه فربما الميفات فيسحب له ان يذهب الى الميفات محرم منه فان حاجه لعمارة
 الميفات فله التنا غير المنزله وله ان يحرم من الميفات فله مسنة وان لم يترك لحرمة ميفات احرام انما
 في الميفات فالمنية وصاحب النية ومن منزله بين ميفات ميفاته منزله فله مال كذا وانظر هل

معناه انه محظور بغير اذن او انه بعد ميثاق وقبل اخر كاهل بدار **فقال** في النواذر قال مالك ومن حج في البحر من اهل
مصر وشبههم يلزم اذا احاطوا بالجمعة **ومر** كان منزله فله حائز اميقات احرم منه وليس عليه ان ياتى الميقات
ابرا كاجنب جلاوا حرم قبل ان ينظر الحج ان عطف على الانتصر بناء على انه اولى او واجب **ثم** قال في الميقات الفكا
نور اول الميقات افضل ويحرم تفديعه ويلزم انتصرى والعار بالميقات ان اراد دخول مكة لم يجز له ان يدخلها
الا حرم ما سواه اراد ان يمشى او يجازى او غير ذلك **و** مستثنى من ذلك ثمانية اشخاص المداخل لغير وجه جاز
والخائف من سلطانها **ومن** خرج من مكة ثم عزم على الرجوع اليها **ومن** خرج لموضع قريباً كالطائف وعسقلان
بنية القعدة **ومن** تطل اقامته **والعبد** وغير البالغ والمفقير عليه **ومن** يكثر التردد من الحجازي واهل الجوار
في صول ويجوز لهم دخولها من غير احرام **واما** غيرهم فيجب عليهم الاحرام بان جازوا الميقات غير محرم
جفت اساء ولا دم عليه ان كان غير مريد للنسك والحائز يريه دخولها التمسك او لاهله او لكونها ولحمه
ولو احرم بها ذلك سبقة او غيرها و اراد دخولها للنسك وجازوا الميقات بغير احرام جليوم من القعدة
اليه ما لم يحرم ولو شارف مكة ولما هم كلام ابن وشر ولد في خلفا وهو طاهر جاء عاد الى الميقات واحرم
منه جلا دم عليه وان لم يصب واحرم بعد مجاوزة الميقات ولو يمشى عليه (الطه) ولا يصفى برجوعه
بعت الاحرام **واما** العار بالميقات غير محرم اذا لم يرد دخول مكة اصلاً بل اراد ما حوله ونها ومن لازم ذلك
انه لم يصبه نفسا بان كان غير ضرورة او ضرورة غير مستطيع فلا دم عليه وان كان ضرورة
مستطيعا يجمع وجوب الغنم عليه فولان بناء على كور الحج واجبا على الفور او على التراخي والله تعالى اعلم
، **وان ترد ترتيب محك المسعود** ، **بيان** والله هو منك استقيم ،
، **ان جيت رابع تنصف واغتسل** ، **كواجب** وبالشرع يتصل ،
، **والبسرودة او ازاره على** ، **وامتنع الهدي** ، **وركعتين** ،
، **بالخافرون مع الاغلاص** ، **بان ركبت او مشيت احراماً** ،
، **بنية تصب فولا وعمل** ، **كعشي وتلبية مفاصل** ،
، **وجدة دنفا على الجذات** ، **وان صليت** ،
لما فقه الحكم الحج وانه له اركان لا يجر بالدم وواجبات غير اركان يجر به شرع الله في بيان صحة الحج مفترقا
عن الاحكام تنفذ مفاصل ان اردت ترتيب محك افعال محك جاسق في بيان ذلك وامتنع مع ذلك
حضره لتكون على بصيرة فيما اذ لك من ذلك وذلك انه من يرد الاحرام اذا وصل الى الميقات حرم عليه
مجاوزه وهو غير محرم كما تنفذ وتختصم عرابي الحجاب ان الاحرام اول الميقات افضل **واختلف** في الا
حرام من رابع هل هو من باب الاحرام من اقل الميقات واغتزاره التخييع عجة الله المنوي وكان ينقله عن
بعض شيوخه قال ردليله انتحار التماس علمه ذلك واقتصر عليه ابرج حون في مناسك وعلمه هذا العظم
التمسك في قوله ان جيت رابع تنصف لانه راعى الجملة ومثله بها وهو من باب الاحرام قبل الميقات
جلا احرام منه مكره فانه يبيح عبور الله ابر كاج **باذا** رعله و اراد الاحرام جانه يتنصف بعلق القنات
وتنعد اللابط وفض الشارب واللاخجار ثم يقتصر ولو كان عابثا او نعتساء صغيرا او طيرا **وان** كان جنبا
اغتمس للجنابة والاحرام واغزاله **وكذلك** الحائض ان لم تطهر حينئذ يغتسل للميض والاحرام دين
لك فيه ويرى الوسخ بخلاف ما بعدة من الاغتسلات اللاتية في الحج وليس منيها الا امر الله بالعداء **والى**
حجة الفصل الثاني قوله كواجب وهو على خلاف العوصوف اي كفضل واجب **وبراعي** في هذه الفصل
الاتصال كفضل الجمعة **فقال** الموازية وان اغتمس بالعذينة ثم مضى من جوار اجزا وان اغتمس

فبعضه ولا ثم اقام الرافعة ثم راح الرض الحليعة باعمر من هالم بجزه الفصل وان اغتسل غيرة ثم اقام الرافعة
 كرهته والى اشترى له وعلمه بالا حرام اشار النائم بقوله والشروع يتصل ولا حرام على من تركه ولا يغيره اذ ابعه وبه
 اعادته في الغيب فلولان ولا يتيمم برعدم العاء **باب** هذه الاغتسال عند الا حرام هو اسه المتسا
 لاث الحج الثلاث الاغتسال السان لثا حول مكة وهو في الحليفة للخراف به النيل موقوفه على الحار وغيره المتسا
 والاغتسال الثالث لو فود عربة جالا اغتسال احدة مثلثات الحج ايا اعدة الاشياء التي تتصل بالحج ثلاثا لا الحو
 اء والخطبة والميم والاسراع او تتصل على ثلاثة اوجه كالا حرام والظم ونحو ذلك كما ياتي بيانه ان شاء
 الله **فصل** فيما استحضرت من طائفتين وهما **ثلاث** الحج فيما اظفر غمض الحواف
 خطبة تمتحضر رضى والاسراع مبيت بمنى طم د ا حرام لم تعرف بالعنق ثم بقية الفراغ من الفصل
 يلحق راسه ان كان له وجرة والتليط ان يا خة عفا وغاسله لا يخطها ثم يعلقه في الشئ ياتصو
 بعضه بعضا ولا تتشترط اياه **الم** يذكر النائم ثم يليه ازار او رداء وعليه كما انه عليه بقوله والبس
 رداء وازالة تعلق ولو ارتد اشوب واحد جاز والا فضل اليسار ولا يجوز العصف ولا العذر ثم يمتص
 بعد اياه على ذلك بقية بقوله واستحب المصطفى **ويستحب** له ان يغسله ان كان من الابل او البقر والتغذية
 تعلق في شئ وفي العنق والاذن ان يغسل في ثوبين من ماء من الارض ويجعل فيه تعلقا ويجعل في عنق المصطفى
 ثم يغسله ان كان من الابل سواء كان لها منعة ام لا ومن البقر ان كان لها منعة ولا تغسل الغنم ولا تشم
والاشعار ان يشم في مناساتها الجانب الايسر من حصة الرقبة التي حصة المؤخر من العائنين ونحو
 ذلك فابا البسم الله والله اظفر مستغفلا هو وهما في اخذ ابر ما به يبرو اليسرى ثم يخلله ان كان من الابل
 وهو ان يحل عليه ثوبا بقدر روضه ويشم الجلال الا ان يكون ثمنها كثير اثم يمسك ستة الاحرام ركعتين
 باكثر يقرأ فيها بالاسم والاعلام وعرف ذلك بقوله وركعتين ثم جاز كان وقت زعم انتظم
 وقت الجواز الا ان يخاف جواز الرقبة او يكون من اهفاجي حرم بغير صلاة ويأعو الله عفا تنفله و
 يمسكه العنق على تمام نسيك ثم يركب راحلته باذا الاستوى عليه احرام وان كان ماشيا تجزئ شمس
 في المشي بحرم وعلى ذلك بقوله وان ركب او مشى احرام **والاحرام** هو الا دخول
 بالنية في احد النبطين مع طول متعلق به كالتلبية والتطبير او جعل لا تتوجه الى الحرمين والاشعار
 وعلى ذلك بقوله بنية البيت ونية متعلق با حرام ما وعمل محسوب على خولا وقف عليه على
 لغة ربيعة وكعشر مثل اللهم وتلبية مثل اللغز الحلف ونشر غير مرتب **ومما** اتصل ايا بالاحرام
 صفة لولا وما عطف عليه والتلبية **هنا ان يقول التيك الميم ليك ليك لا شريك لك**
ليك ان الحرم والنمة لك والعك لا شريك لك يروى بكثير العزمة عزمة يار وهو المختار ويروى
 بغيره ويجوز فيه عند التلبية انه يجب مولا فلا ينعك ولا يلقب ويجوز التلبية عند تغير الاعمال
 كالقيام والوقوف والنزول والركوب والصفوف والعبادة وما فات من جاز طبر العلوات وعلى ذلك
 بقوله وجعلها كما في هذه حارات حاراه صليت ويتوكل في رجع عوته بها راجع ذكرها بل بالبع
 بحث الا يجر ولا يشكك وقد جعل الله لكل شئ ذنبا ولا تربع المرأة سوتها **ولا بأس** ان يعلم الا بمجموع
 التلبية بلسانه ولا يرد الملبى السلام بالاشارة على العنق وهو بخلاف المصنف فالملك ويركض الملبى
 السلام بعد اذ اغمض التلبية ثم قال او هل يسلم اعداء على الملبى انما ان ذلك **وقد** اشتمل كلام
 النائم على معنى الاحرام الاربعة وهو الفصل والبس ازار ورداء وعليه بغيره امر العنق وصلاة ركعتين
 والتلبية **فني** **الا حرام** بالحج على ثلاثة اوجه الاحرام وهو اجزاء وهو ان يحرم

بحج بيضول

تجبة ويغزو زينة الاحرام بالحج واحرمته به الله تعالى ، نوى ذلك بقلبه وهو الا بضر عنه ماله اذا اخرج حجه
يستأله ان يات بمهره **الوجه** الثاني الغران وله عورتان ولا يمان يهرم ثابته وعجه معا ويستحق بالمهره بع
نيتته وبالعقد ان تلحق وتبقيتها على عضة الاولى وانما كان ذلك على وجه الاولى فخطا لكون نية الاحرام
بعضه فيجب مسواذ طهر المهره قبل الحج او بعده **الصورة** الثانية من صورتي الغران ان يهرم بالمهره
اولا ثم يرد على بها الحج ويصح الارذاف بلا طرفة مالم يخططوا المهره ويصح مع طراة بعد الطواو
وبالمرحوع ولا يصح بعد المرحوع ، فليتصام المعنى على المشهور فاما احرام الحج بعد كمال التسع
وفيل الحلق مع احرامه ولم يكره حجابا وحرم عليه الحلق والعدي بتاخير ولو حلق لم يفسد الصلوة والنفقة
الوجبة ويستشرط في حجة الارذاف ان تكون المهره عجيبة جلتوا اجسادها لم يرتداف الحج عايها على المشهور
الوجه الثالث التمتع وهو ان يهرم بمهره ثم يحل منها في التمتع الحج ثم يحج من عامه حال نوى
التأخر في حرمة الاحرام ولم يبين نكاح احرامه كذلك ويجوز على صريحه لاحد الوجوه الثلاثة
المتقدمة **ابن عمر السلام** ولا يفعل شيئا من الاركان الا بعد التقيس **باب**
اذا علمت ان الاحرام بالحج على ثلاثة اوجه كما مر فالاحرام احده مثلثات الحج كماله فقام عنه الكلام على
الفصل للاحرام والله اعلم ويجب على كل من الغران والمتمتع التام لاني بشرط الا يكون من حلا
ضربا للعبادة الحرام والعراة بالحاضر من كان مستوطنا مكة او في طوق حيا احرامه بالمهره ولو كان
خرج كاجنة او زيارة وامان فقام بحرمها بمهره في التمتع الحج ونيتته الامتنيطان ويستشرط ان الحج برعامه
وبزاد في وجوب التام على التمتع الا بعد التبريد او مثل يلد في البعد وان يفعل بعض اركان الهسه
في التمتع الحج ولو جف وشوط من التمتع بخلاف الحلق **ولا يشترط** كونهما حرا واحدا بلوا اتم
عن غيره ثم يحج عن نفسه او بالقطر وجب الصلوة **ولا يشترط** في التمتع حجة المهره جلتوا بس
عمره ثم يحج برعامه قبل فضاها وهو تمتع وعليه فضاء عمره اذا حل من حجه وعجه تمام ولو كثر العمر
في التمتع الحج بعمر واحد يجوز **والاحرام بمهره** وحل منها في التمتع الحج ثم احرام بغران وعليه عديان
هذه للتمتع وهدى الغران **ولا يجوز** حرصه في التمتع والغران قبل يوم النحر بان جعل لم يجزه وقول الشيخ
خليلو تام التمتع يجب باحرام الحج واجزا قبله يريه اجزا تفليد واشعاره قبل الاحرام بالحج لا نحره انشئ
عند ذلك ابرع عمل السلام وغيره يحرم مناصف الامام الخطاب رحمه الله **ثم ان قلت**

- ١ ، مكة باغتسل بخرى وضوى بلا ، ذلك ، وطخة الشنية اوصلا ،
- ١ ، اذا وصلت للبيوت باثر كذا ، تلبية وكل مشغل واملا كذا ،
- ١ ، للبيت من باب السلام واستسلم ، الحجر الاسود كبر واتسم ،
- ١ ، سبعة اطواف به وفعا يسمي ، وطبر ، مفيلا اذا الحجير ،
- ١ ، متو تحاذيه كذا اليقينا ، لا طر خا بالية خة بيان ،
- ١ ، ان لم تصل للحجر العسر بالية ، وضع على الجهم وطبر تفتطى ،
- ١ ، دارم ثلاثا واشترع اربعها ، فخذ المقام ركعتين اوفعا ،
- ١ ، وادع بعائشيت لدى الملتزم ، والحجر الاسود بعد استسلم ،
- ١ ، واخرج الرالمع اقفد ممتغلا ، عليه شمر طبرن وهلا ،
- ١ ، وادع نمرة بفد مثل الصفا ، وغب بطى الممير كذا انتعا ،
- ١ ، اربع دفقات بكل منعهما ، نغف والاشواط سبع تفعما ،

، وادع بعاشيت بسعي وطواف ، وبالصفا ومروة مع اعتراص ،
، ويحب الطهران والسحر عالا ، من لحاف نديها يسقى اجتلا ،
، رحة قلب لعل عرسه ، وغلجة الشايع تاة للصعبة ،

الحسين ان من احرم شئ ذنت وفريت مفدة مكة بموصل الرض طوس يريها او ما كان على فذر سماجتها اغتسل من غول
مكة بصب الماء مع امر اذ اليه بلا تذكرك ، والى ذلك اشار بقوله ثم ان ذنت مكة باغتسل من طوس بلا
ذلك وفيه تقدم ان هذه الفسلة الحفيفة للطواف بها ليل منقول عن عزالايل محمود من عاينها او نفيها جازا
بافلطة من غير غسل اغتسل ثم طواف مكة ان جاء نهارا راد هو افضل وان جاء ليلا اوج واذخر النهار المستحب
له ان يبيت خارج مكة فاذا اصبغ اغتسل وادخل وان اغتسل ثم بات لم يجره ذلك الفسلة ثم يذخل مكة من
كذا او الثانية التي باعلا مكة وهو يفتح الكاف والذال الوهملة ، وبالعدو فطرها النائم للوزن يهبط منها
للابح والمغفرة تحتها ، وان لم تكن طريقه مالم يود الى الزحمة ، واذ اية الناس فيمنع من ترك ذلك واذا
صل الى الحرم **قال اللهم** ان هذه احرم مك وحرم رسولك محترم جمع وتعلم على النار اللهم افن من
من عذابك يوم تبعث عبادك جازا كان بحر ما بعمره قطع التلبية عينية وكذا ان كان بحر ما لم يجر معه اذ
فازنا وياته الحج واما الحرم باحدة منها ولم يفته الحج فيستمر يلج الى ارض الريوت مكة وقيل الى الحواف
وعلى الاول راج النائم حيث قال اذا وصلت للبيوت فاستتر كالتلبية وكان بعض السلف يقول عند دخوله
مكة **اللهم** البلد بلدك والبيت بيتك بيت اطلب رحمتك والنزول اعمك متبعا لأمرك راضيا
بفدرك املاك مسئلة المضلم اليك العشي من عذابك ان تستقبلني بعبودك وان تجاوز عني بر
حمتك وان تدخلني جنتك ورحم الشايعية اذ دخلها ما شيا افضل **جاء** اذ دخل مكة ترك
كل شغل وقصه المصيبة ليحرف بالبيت طواف القدوم وعلى ذلك فيه النائم بقوله وكل شغل واملا
للبيت يريها ان ياتي على رجليه الضياح فيكويه **بقوله** وكل بالنصب على عذلية واستحب ما
لك للعملة الجميلة اذ افطمت نهارا ان تاخر الطواف الى الليل رية خلة التلبية من باب بنع شيبه وهو
العمرود الان بباب السلام والى ذلك اشار بقوله واسلك للبيت من باب السلام يريها وان لم يترك لم يرفه
فيقدم رجلاه اليمنى ويقول اعود بالله من الشيطان الرجيم **اللهم** صل على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه
محمد وسلم اللهم اغفر لي ذنوبي واجتنب لي ابواب جهنم ووجه استجب لكل من داخل منجاة اليه منجى
كان **قال ابن عيينه** اذا دق بصر على البيت ايقن اللهم انت السلام ومنك السلام تيمنا ربنا با
لسلام اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما واكثرناك مالكا غود اعتقاد وجوبه
والله اعلم ويستحسن ما امكنه من الخضوع والخشوع ولا يركع تحية النبي بل يفضة الحجر الاسود وينوي
طواف القدوم او طواف العمرة ان كان يهوا ويحب النسيك ان كان احرامه مطلقا غير متمسك بقبيله يقيه
وهو من اذ النائم بالمشي الى الحجر الاسود ومن طواف الاسئلة اعلم ان طواف عظم الوقوف للوزن ويكسر
وان زد هم عز قبيله لمسه بيده ثم وضعها على جبهه من غير تخيل ثم يشير والونه لك اشار النائم
بقوله وان لم تصل الحجر العتيق بالبيت جازا لم تصل بيده فيعود ان كان لا يوذبه اذ لا ترك
وخرجت ومضى ولا يشير بيده ولا يذاع التفسير اسلم اولا **جاء** قال ابن حجر استنبط
بعض من يشير وعية السلام الحجر جواز تخيل كل من يستحق التعليق من اذ ذى وغيره جازا ما تخيل به
الا ذى حياته في كتاب الادب واما غيره فنقل عن الامام احمد انه لم يشر عن تخيل منبر النبي صلى
الله عليه وسلم وتخييل قبره جازا به بالمشي والاستنبط بعض اصحابنا استحبابه عنة ذاك ونقل عن ابن ابي الضيف

اليمناني احد علماء مكة من المشايخ عوان تفيض الدعوى واجزاء الحديث وهو الرجل الجليل انتظم في ذلك قبل
باب تفصيل الحجر وفي بعض اجوبة ابن حجر جواز تفصيل الحجر في بعض احواله عن طريقه عن طريقه عن طريقه
تفصيل الحجر بالتفصيل وجعله من المراسر غير مشهور انتظم في شرح الطواف في طواف البيت عن طريقه
اشواط والرد في ذلك اشار بقوله وانتم منبغة الحواد به وفيه من صغير له البيت العتيق في قوله واما ملك البيت
وجعله في يمينه من اجل انتم ايها الطائف منبغة الحواد بالبيت والحالة انك قد يدسره اي جعلته لنا
حية اليمنانية هذه المناقب لعافيه من صبغ الخطاب في استناد صغير يسمي القايبة التبعات اذ التفسير
وفي يمين الطائف البيت بجعل يمين اسم طاهر والامتنان التي الظاهر من باب الغيبة والله اعلم **باب**
وصال اليمناني وهو المسمى الذي قبل الحجر الاسود لعمه بيده ثم وضعها على يمينه من غير تفصيل او غير
جاء لم يفسر وكثير من روى اما المسمى الثاني الذي ان يلبس الحجر بغيره فيكون حلايقها ولا يستعملها
وهل حجر عند يمينه ام لا قال ابن الحاجب علي ما في بعض نسخه بخلاف المسمى الذي يلبس الحجر فانه يفسر بغيره
ابن عرفة وقال ابن الحاجب يفسر بها لا يعرف انتهي **ابن حجر** جازية في البيت اربعة ارطاف الاول له
بفضل تارك كون الحجر الاسود حية وكونه على فواجة ابراهيم وللثاني الثانية بغيره وليس له الاخرين
منها بل ذلك يغير الاول ويقتل الثاني بغيره ولا يفسر الاخران ولا يستعملان هذا على رأي الجمهور روا
بمنهم بعضهم تفصيل المسمى اليمناني ايضا انتظم في جازية صال اليمناني الحجر الاسود في ذلك شوط ودو طوافه
او بالمسمى اليمناني بغيره اذ في بعض النسخ كما ذكرنا في غير ذلك من غير التفصيل في الحج والعمرة
او في مكة فمكة وفيما بعد ما ينبغي بغيره طوافها في بيانه والى منبغة الاشارة النظم بقوله وفيه منبغة
في ذلك الحجر فتدعي فيه مكة اليمناني لا في مكة اليمنية خديسان **والمسمى** الاشارة الاخير راجع للمسمى اليمناني
اي ان المسمى الذي انما هو بالبيدة لا بالجمع كما في الحجر جاء لم يصل اليمناني في الشوط الثاني فمكة اليمنية
ثم وضعها على يمينه كما في بيده ان لم تصل اليمناني في الشوط الثاني فمكة اليمنية
في نسكك **باب** الطواف احدى مثلثات الحج كما مر وذلك ان الحج ثلاثة اطراف **طواف**
الفرود في الكلام الله فيه **وطواف** الافاضة **وطواف** الدعاء ويرمل في الاشواط الثلاثة الاولى من هذه
الطواف ويمشي في الاربع بغيرها والى ذلك اشار بقوله وارمل ثلاثا واشترط اربعاً والم ملحوظ في التفسير
في الحجر جاء لم يرمل في الثلاثة الاولى في مشي منها لم يرمل فيما بعد من هذه الاشواط **ولا** يرمل
النساء في طوافه **ولا** يرمل الى جلا اذ حج عن المرأة ومن زوجها من المملوك ومنه ولا يرمل في غير
طواف الفداء ومن طواف الافاضة اذا كان مع من طواف الفداء ومنه ولا في طواف الدعاء و
التطوع ومن لحاف بصبر او من يغار من يمشي بها **باب** هذه احدى المواضع الثلاثة
التي يسمي فيها الحاج **والثاني** بين الجبلين الاخر فخير بين الصبا والعروة **والثالث**
بين محشر والتين من ذابحة ومنى وذلك في الم جوع من من ذابحة التين منى صبيحة يوم العيد
لمن جمره العقيقة بالاسراع احدى مثلثات الحج ايضا كما تقدم ثم يصل ركعتي الطواف في طوافها
خلف العظام وعلى ذلك بقوله خلف العظام ركعتين او فها خلف يتعلق باو فها وركعتين
مفعوله ويخراجه الم ركعتين مع العباقة الطاهر في الاول والى والاغلا في الثانية والارفتصر على
الباقة اجزاء **الخطاب** والظاهر انه لا بد لها منية تخصها لانه قد قيل في
جوبها طوافها بغيرها كذلك وتبينتها للطواف **ويستحب** له الله عاوبها مشاوير
الذي في الثانية طواف بالمعتمر وهو ما بين الباب والحجر الاسود فيلزمه ويعنفه واضعاً

صدرا له ووجهه وذا راعه عليه بالسكنا كقيه كجعل ابن عمر بقول رايه رسول الله صلى الله عليه وسلم يجعل ذلك
وعلى ذلك بقوله واذع بعاشيت لدى العلتزم وهو احد المواضع الخمسة عشر التي قال النبي صلى الله عليه وسلم
فيها عنه يستجاب دعاءه وهو في الحوائط وعنه العلتزم تحت الميزاب وعنه زمزم وعنه اسفا
وعنه المروة وفي السقي وخلف المقام وفي عرجات وفي مزلجة وفي منى وفي الحجرات الثلاث من مكة الحسم
منها في مكة الحسم **باب** اخرج من الحوائط ورعته في الحجرات الاسود وعلى ذلك بقوله في الحجرات
الاسود بعد استلم ثم يخرج الى الصفا من ابواب احد عنه ماله واستحب ابن حبيب خروجه من مكة
الصفا ويقدم رجليه الى سري في الخروج ويقول مائة مرة عن الله خول الله انه يقول هذا واجتمع له ابواب الجنة
وهذا استحب لكل من خرج من مكة الى مسجد كاه جاد او على الصفا فاعلمها ويستحب ذلك للمعركة
او هذا الموضوع فيقف مستقبلا القبلة ولا يستحب رفع يديه على المشهور ثم يقول الله اخبرني انك
لا اله الا الله وعنه لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده لا شريك له
ونصر عبده وهزم الاحزاب وعنه شريعتي عوايخواتك ثلاث مرات **قال** ابن حبيب ولا يرفع الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ينزل ويصلي ويستقبل بالذخر والدعاء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
باب ابق بينه وبين الميل المقلوب في ركرك المنيحة نحو ستة اذرع غرب والحبيب جوف الرجل عتري يصل الى الميئس
ان يراعه بها في صوم المنيحة والا غير في جوار بلط الحسم رضى الله عنه فيترك الحبيب ويمشي
عتري يبلد المروة في ذلك شوك جاد او على المروة رضى الله عنه ويجعل ما تقدم في العجة ثم ينزل
ويجعل ما وجده من الذخر والدعاء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والحبيب جاد او على الصفا
في ذلك شوك ثلث وعشرة استعمل سبعة اشواط بلعة الذهاب للمروة مشوطا ولم يجرع منها
للصفا مشوطا فيقف اربع وفيات على الصفا واربع على المروة ويمشي الى الصفا ويخرج بالمروة والى
صفا السقي وعنه يات على به امثا بقوله والحجر الاسود بعد استلم واخرج الى الصفا ويحتم
بالمروة الايات الثلاث بقوله والحجر مفعول بضمم بالاستلم بعنق فيل وفيه التثنية والاولى من المفسر
وبعد بالضم لفظة من الاضافة والتفسير بعد ما ذكر من الحوائط ورعته ومستقبلا حال فاعل
فد والضمير الحجور ربيعة الصفا وهو تصريح بالرفق على الصفا كما تقدم وقوله مثل الصفا ايا في المرفق
عليه والوقوف مستقبلا والتفسير والتثنية والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء وذا افتتاح
ايا اتباع للمنة حال فاعل غيب **رابع** وفيات بتسعين فاد وفيات مفعول فيقف بعد ذلك وبه للمنة
بمعنى على على عد من ان تامله بفنطار ايا عليه بخليل على امنكم عليه وغير منها للصفا والمروة
والامشوطا مفعول تمنا وتفطم استجاب الله عاوي الملتزم ثم نزل على استجاب به في ارجع مواضع
اخر اشار اليها بقوله واذع بعاشيت البيت ومع اعراف ايا بالثاني والتفسير حال فاعل اذع والله
اعلم **واشار** بقوله ويجب الحصر الى البيت الى من لها بالبيت يجب عليه الحصر ان يعنى طهارة
الحبث وهو ازالة النجاسة عن ثوبه وبذنه ولا يشك في طهارته مكان الحوائط وطهارة الحديث الاصغر
بالوضوء والتيمم لمن يباح له التيمم ويجب عليه ايضا شتر المروة ولا يجب عليه ترك السلام
كما في الصلاة بل يباح له السلام فيه **وارى** من سفير الصفا والمروة يستحب له ذلك ولا يجب عليه
واعلم ان واجبات الحوائط ثمانية الثلاث المنة عورة في هذه البيت طهارة الحديث والحديث
وشتر المروة **الرابع** اعمال سبعة اشواط وفيه يستجاب الدعاء الوجه من امره بتمام سبعة
اشواط الحوائط بقوله وانتم سبعة الحوائط المنة به **الخامس** موالات هاذي الاشواط

النسابة

السابع من صوم الحواف في اهل المدينة وسيتروى هذه ارضوله واسلمها للميت من باب السلام الخ
الحواشي كونه خارجا عن المشقة وان غرضه من الحج بسكون الحاد وحده وكلمته وكلمه الجيم
اذ لو طاف وعضية منه مساوكت من المشقة رواه لكان يغرب عنه في اهل البيت وكذا ان طاف في اهل
سقة اذ رعى من الحج لانعام البيت اختصرت من بناويه وعلى هذا في تنبيه الطائف على ذلك
بله يلحق مطاوعوا الراسين في ثبوت فاعليه وينصف ذلك من جهة التغيير او حينئذ يخرج في الحواف وفيه
يقتضون هذا ركوع الواجب الحواف بالبيت لا فيه وانكر ذلك القباب في شرح فواعده عما هو المستبعد
في العناية التي اتي بها من جهة عدم لا يعكس ان يخرج من اعلية وعيف لم ينهوا عليه **الثامن**
سواء البيت عن صوره وفيه صرح به في قوله وفيه يمسر كما تقدم **الكتاب** فان ترك شيئا
منها تاسيها او عامتها المبيع طوافه الا ان الطواف بالجماعة مما عدا فانه ان عرج الطواف نزع
الجماعة ويمنع على ما قاله ابراهيم الحارثي والشيخ خليل وغيرهما وان انكره ابراهيم في بعضه فذكر التنوين
انه الجار على منعه من ابراهيم **الفصل** وان ذكر في هذا القسم من الحواف وقبل الم طعنين نزع
الجماعة وعلى شوب طوافه في كل صلاة الم طعنين اعاد على ما بالغ في **وعظم** يستمر القو
لا تحكم الجماعة ولو طاف غير متطهر اعاد طوافه في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
بله ان كان الحواف ركعتين على المشقة وقال القيسية يهتج ويجزيه وان انتفض وعنده
في اثناء الطواف تلحصر واستأنف جان بنا كان طمس لم يلف جان انتفض بعد كمال الطواف
وقبل الم طعنين نوحا واعاد الطواف الواجب وهو مخترع في التلحيز **ومن** رعد في الطواف
ثم ج. بفصل في حكم وبناء على ما قل من الطواف كما في الصلاة ومن اقيمت عليه البريضة وهو في
الطواف فله في وعلمه ويمنع ان يخرج على كمال الشوكة **وان** يغفر عليه شوك او شوكا جان جلا باس
ان يتعه قبل ان يكرم الامام باقة الم علم من علماته فام في الحال او بنا على ما لهاب جان حاسر بعد الصلاة
لحويلة وتنبه لجل الطواف واستأنف **ومن** كان في طواف تطوع وخاف ان تقام صلاة الصبح
وهو لم يصل العجر فله ان يقطع الحواف ويصل العجر ثم يمين على طوافه **ولا يقطع** الحواف
الصلاة على الحارة جان فعل كل طوافه وابتنى او ان شك في عده ما طاف بنا على الاقل الا ان يطون
منه تنكح **واما** البتة من الحج الاسود فمن الواجبات التي تجزى بالتم كماله من الحج
العاشر من القسم الاول الذي يجب فيه التمس اتعافا جان ابتداء من غير الفوت ذلك واسم النحر
جان اعتد به ذلك واتم الرالموضع التي بها آمنه ولم يترك حتى لحال وانتفض وضوءه اعاد الطواف
والصغر عطا ما دام بمكة **فان** خرج من مكة او تباعدت اجز او عاين الصعدى كما استغفرم الا ان
يكون ابتداء من الحج الاسود والسبب جان من ايسر ولا يمينه ولو كان بمكة اذا اتى الرالموضع
الذي به آمنه ولو طاف والبيت عن يمينه رجع كالطهارة على العقر **ومن** ذكر في اثناء سعيه
انه ترك من طوافه شوطا او اكثر فطعه وقطع طوافه واعاد ركعتيه وان فعل مقيمه وتطاول الاعاد
الحواف من اوله ولو طاف خارج المصحة لم يجز له اتعافا ولا يمينه في الطواف عن البيت جان طواف راره
زمزم او في الصفايف لزحام جلا باس رواه الحاد في الصفايف لا في الحرم والحوة اعاد فله في العرونة
وفي رجوعه له من بلده فخلال ولا خلاف في مشروعية ركعتي الحواف ولا في عظم ركعتيهما وفي
حريتهما او مستثنيهما في الشها تيمنها للحواف جان كان واجبا محط على الوجوب وان كان غير واجبه
بكتة تركهما من الطواف اربع العشر وتفتن من رطب فيه يح عليه التمس وانه واجب للاستبة

ولا كس تفتنهم ايضا ان بعضهم يعبر عن المتابعة من غير الاركان بالسواجب وبعضهم بالسنة
والثاني تفيل الحجر الاسود او اللحواف ويعبر الركن اليماني والشوط وغير ذلك معني فلف ولا
 يعبر اذا احاطت اركان كثير المشايخ **والثالث** الدعاء مع الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وما به معنا
عنا الشيوخ ابو محمد بن مناسك ويفوق اللحواف رتبة التتابع الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة
 وفيها عذاب النار **الرابع** الركن الذي لا يلمس في طواف الفضة ومافوق وكذا توفيقه من كلام
 لناظم لا باعتبار العمل من سنة او غيرهما **وشرط** السعة ثلاثة **الاول** السبعة اشواك
 كما ثبت عليه بقوله **الثاني** السعة اية بالسواك كما قد يستروح ذلك بقوله
 واخرج الركن **الثالث** تفنم لحواف جميع عليه واما عن اللحواف واما وليبير بشرط بل ذلك
 من الواجبات التي تجزى بالتمام كما تفتنهم **وسنة** تفيل الحجر بركة ركنه اللحواف **والركن** على
 المعاد العروة والاسراع بين الجبلين الا غرض من جوار الركن من اللحواف السبعة والدعاء ويستقيم
 لسعة شرط الصلاة من جهة واحدة وغيث وسنة عورة وعلى ذلك انه بقوله انه بلسان
 اجنلا وجعله اجنلا غير اية لخصر لعمود العروة ستة الجبلية **الجوهر** على الفم ومن
 جلاء وجلاء اجنلتها بمعنى انظر انظر انظر الجبلية ويستقيم طغور البيت اعني الشعبة العشر
 جة ويجوز التنقل بينها فالمراد ويتنقل الراي جهة شاة ثم فالركن اليماني يجعل البيت خلف
 لخصر **وروي** عن عائشة رضي الله عنها قالت عجا لعمود المعظم اذا دخل الطعنة كيف يرفع راسه
 ابو السفف ليداع ذلك اجمالا الى الله تعالى وتعلقها طغور رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعنة وما
 اختلف لغيره موضع سجودا حتى خرج منها **مسألة** باذاعة غاركة امضت عن التلبية
 حتى يحدو ويسعى ثم يناديها عتوت والشمس من يوم عرفة ويروح الومض لاهلها والركن اشوار

بقوله
 رعدة

بقوله وعذ قبله لعصى عرفة اي بعد العزاع من السفى كما ثبتت بفعله جلب واستمر على ذلك الى ان ترو ح
لعصى عرفة وانقطعها ولا تلج بعد ذلك فاذا طار اليوم السابع عرف الحجة ويسمى يوم الزينة اتى الناس
الى المسجد الحرام وحث عملاء الظفر ويوضع الصبر ملاصقا للبيت على يمين الداخل فيصلى الامام الظفر
ثم يخطب خطبة واحدة ولا يجلس في وسطها ولا يخطب في اولها فولاا ويعتقدون بالتشجير ويحلبون
به خطبة القبة يعلمهم فيها كيف يحرم من لم يترك حرمه وكيفية خروجه من الحرم وما يفعلون بالزوال
التشجير في يوم عرفة **والتي** لك اشار بقوله وخطبة السابع ثلث للبيعة بخطبة معقولتان ومع
معنى لحضم والتمراد الطلب بتأجيل طبعه على قوله وعرفة جلب اي يحلب منك حضور الخطبة والتأجيل ايها
وقوله للبيعة يتعلو بمحتو وعرفة خطبة على هذا مضاف الى العشرة وعرفة لتعليق البيعة ويجعل ان
يتعلق بتات على هذا مضاف ايضا الى تعميم البيعة **جاء** في الخطبة احدى مثلثات الحج **جاء** في
هذا بعد ظهر اليوم السابع بمكة **والثانية** يوم عرفة بعرفة بعد الزوال **والثالثة** ثالث يوم النحر بمنى
وقد ترك العمل بها في هذه الزمان واختلف على الجلس في اذانها هذه الخطب الثلاث على فوير

- | | |
|---------------------------------|---------------------------------|
| ، وثاني النظم اخر من معنى ، | ، بحركات تامة فاعتر ولنا ، |
| ، واغتدلى قرب الزوال واضرا ، | ، الخبثتين واجمعى وفصرا ، |
| ، فظهر بك ثم الجمل اصد راطبا ، | ، على وضوء شرعى موافقا ، |
| ، على الة عامر هلالا مبتدعا ، | ، عليها على الة عامر مستقبلا ، |
| ، مهيئة بعد غروبها تغف ، | ، وانعزل لفرجة لجة وتتصرف ، |
| ، في العازمين العاليى نطب ، | ، وانصر بقاء واجمع عشا المغرب ، |
| ، واعلمك ديت بها واعلمك ، | ، وصل معك وغلس جلستك ، |
| ، فاداع بالفتن للاسفار ، | ، واسرع من بكى واحد النار ، |
| ، وسر كما تكون للعففة ، | ، جارم لتيب بخارة صبيحة ، |
| ، من اسجل تسمى من زل لجة ، | ، كالغور والنحر هديا ان يعرجة ، |
| ، او ففته واحلى دسر للبيت ، | ، بطرد وصل مثل ذاك انعت ، |
| ، وارجع بعزل الظفر منى ديت ، | ، اشترى زوال غرة ارم للتعيت ، |
| ، ثلاث جمة تسبع عصيات ، | ، لكل عمة وفد للعاوانس ، |
| ، لمويل اشرا لاولى اخرا ، | ، عفة وكرامى طبر ، |
| ، واجعل كذا لك ثالث النحر رزد ، | ، اوشيت راجعا وشم ما نصه ، |

اذا طار اليوم الثامن من الحجة ويسمى يوم التروية مشتق من الترس لان الناس يهتفون فيه العاء ليوم
عرفة احرم من لم يترك احرم فبذلك فاذا زالت الشمس منه طاف الناس سبعا ثم خرجوا الى مكة التروية
مليين بغير ما يدركونها حلالا الظفر اي اخر وقتها العتار ويحرقه الشراخى عرك لكان العتار وكذا
يكره التفدائم قبله فاذا وصلوا الى منى نزلوا بها حيث شاءوا وصلوا بهذا الظفر والعصم والعقد والعقود
والصبح كل طلالا وفتحا وفصم و، الرباعية بمعنى السنة اللاه منى فبانهم يتنمون بها **واذا** طار يوم
التروية يوم الجمعة فقال بالى يحلى الامام بمعنى ركعتين مسرا بغير خطبة وسما خاف خروج وقت الظفر
في الطريق قبل ان يصل الى منى صلاها وتر كذا ملك في قصره واتعمده فالسنة والاعمن ان يفصر ويمين
الناس بمعنى وعادة الليالى التي يلحب اعيانها طليطش بها الصلاة والذعاء والظفر والى الخروج

لغيره انما لهم بقوله وثامس الشهر اخر من السنة **والسنة** التي يخرج الناس من منى يوم عرفة حتى تطلع
 الشمس وهذه السنة اجمع القيت بمنى فقامت عنده كثير من الناس فينبغي العجايزة على احيائها اذا وصل
 الى عرفة فليتم شرفه وهو السنة وانه شرحت اليوم غايها وانما يخرج الناس في موضع الوقوف فينبغي العجايزة
 على احيائها وهذه السنة ايضا **وعلى** من عرفه نية انما لهم بقوله بقرجات تاسعها من راسها اذا
 قرب وقت الزوال فليتم شرفه في وقتها اذا زالت الشمس فليخرج الى مسجد نعمة ويقطع التلبية
 حينئذ فليذهب في وقت ذلك على المشهور الا ان يكون احرم في عرفة فليذهب حينئذ ويقطع لار كل احرم في ذلك
 له من التلبية ثم يذهب الى امام مكة الزوار خطبتين يحاضر بهما يعلم الناس بهما ما يجعلون الى اليوم انما
 ما يوم النحر ثم يحل بالناس الطهر والعصر جمعا وقصر الخل صلاة اذان وادامة ومن لم يحضر صلاة الا سلام
 جمع وقصر وعنه ولو ترك الحضور ما غير عذر ريثم اهل عرفة بها فاذ كان يوم عرفة يوم الجمعة فخال بين
 الحاجب والصلاة تسرية ولو وافقت **وجعة التوخي** في ذلك الا ان يشهد جمع بالكا واليا يوسف بمسالك
 يوسف بالكا عرفة الجمعة بقرية فذا لا يجوز لانه صلى الله عليه وسلم واجب الجمعة بقرية في حجة الوداع
 ولم يحلها فقال يوسف فذا صلاة لانه خطب خطبتين وصلية لها خطبتين فقال ذلك اجهر بينهما
 لفرأوه كما يحضر في الجمعة فمسك ابو يوسف وسلم انتهى **وفي** مناسك الشيخ خليل ما حاصله انه
 ينبغي ان تكون وقعة الجمعة افضل فاذا اولم اربعة ذلك نسا وانما طانت افضل لانه وردت حديثا في ذلك
 وهو وان لم يصح ما أنشأه في هذا بل انما هو لانه وقعة صلى الله عليه وسلم ولانه قد ثبت ان يوم الجمعة افضل
 الايام وسر البعد ما يجعل في سائر الايام من الوقوف يوم عرفة للتطهير والذعاء **وعلى** الاغتسال واحضور
 الخطبتين والجمع بين الطهرين وتقصيرهما نية بقوله واغتسل في قرب الزوال واحضر الخطبتين واجهر
 وقصر الطهرين **ثم** يذهب الى امام والناس الى موقف عرفة وعرفة كلها موقف وحيث يقع الامام افضل
 والوقوف واجبا افضل لعلمه عليه الصلاة والسلام الا ان يكون بدائنة عذرو ثبت انه عليه الصلاة والسلام
 وقف بمطهره والقيام افضل من الجلوس ولا يجلس الا لتعب وتجلس المراكمة وقوفه طاهرا من وضو مستقبلا
 القبلة افضل من شربا ويشترى من رطل الا ان الله وعونه لا يشرك له له الفلك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
فقال ارحيب واذا اسالت يا ربك واذا ارعيت واستغفرت فقولها ولا تنزل ذلك مستقبلا القبلة
 بالخشوع والتواضع والتذلل والركوع والتسليم والتسبيح والتسليم والصلاة على النبي صلى الله عليه وآله
 والذعاء لم يعمد ولو انه يركع والاستغفار الزاوي تتحقق القرب اذا التوفود الى كنفه بعد الطهارة عرفة
 في غير ليلة القرباء انما هي حتى تحقق القرب فذا حصل الذاء الواجب من الوقوف **ومن خرج**
 من عرفة قبل القرب ثم لم يفته ايضا حتى طلع الفجر من يوم النحر فذا بانه الحج فيتم له بافضل احسنه
 ويجب عليه القضاء في فابلو العدة **والى** الوقوف بقرية وكيفية وقته اشار بقوله ثم اجعل الله
 راحا لوقوله حينئذ بقرية غروبها تغرب **فاذا** غربت الشمس وتحقق غروبها طلع الامام ودفع
 الناس معه الى العزلة بسطينة ووفار طاة او جة جرحه حرك دائنة وليمة زمعا فتغلبه كثير من
 الجملة ومما هو من ثم يخرج مريض العليل الى الجبل لا يحل له فتمطر رجب ذلك العزلة العظيمة والناس
 الغير ومما اسرع بعض الناس بالخروج من منى الى مكة لم يبق ببيتة بغير حج فينبغي ان يخرج من مكة الى
 ليسلم من ذلك ويعلم من ربه ان ذلك ليس بشرط ولا ميسر الا ان كان من يفتدى به **فان** لم تشر المنة فيكم
 العمود من غير ما بين العازمين وهما الجبلان الله ان يعرف الناس من بينهما الى العزلة العظيمة وفيه كراهية في طريفه
 ويخرج من القرب حتى يصل الى العزلة فاذ اوصل اليها على القرب والعداء باثباته وانما من ان يمشي

مع الامام

من الامام والايدي وحده ويتم اهل منزلة لجة بها والفاصل في التفسير اراهم كل عطان يتشبهون به ويغصرون به فيها
سواء جاءوا بكه يتشبهون بها ويغصرون بها سواءها من منى وعرفة ومنزلة لجة ويتم اهل عرفة بقرية ويغصرون
من منى ومنزلة لجة ويتم اهل منزلة لجة بها ويغصرون بقرية ومنى ويتم اهل منى بقرية ويغصرون بقرية
ومن لجة ويبدأ الصلاة هي وصوله فلا يركب ولا يابس في المخل الخفيف قبل الصلاة واما الحامل فلا ياتقش
الا لجة الصلاة الا ان يكون عشاء غيبا فلا يابس به في صلاة المغرب وقبل العشاء وجدها اولي والنزول
منزلة لجة واجب والهيبت بها الى العجر سنة كما تفتح من جان ينزل بالثنية جعله التام ولا يطع في النزول
الراحة اليه بل لا بد من كل المخل والجلوس ساعة فلا يابس من النزول والواجب يحس المخل المخل والاستمرار
من اللبث **ويجب** احياها هذه الليلة بالعبادة وان يصل في منزلة لجة الصبح في اول وقتها **والنبي**

النبي بمنزلة لجة وجمع العشاء والنبي بها احياها الليلة وصلاة بها السبع اشار بقوله وانجر بمنزلة لجة
وتصرف الرقوله وعل صحت **ثم اذا** عند الصبح يغد بالمعشع الحرام مستقبلا القبلة والعشع عن يساره
يحيى على الله تعالى ويصل على النبي صلى الله عليه وسلم ربة عوا النجسة والى الطيب والعه ليمس والعشع انتم
لبناء بمنزلة لجة ويصل على جميعها وخطامه **ولا** ونزد عند العشع قبل صلاة الصبح ولا لجة الاسطار
ولفظ سبع عصابات بحركة العفة من المنزلة لجة واما بقية الجمار فيلحقها من اي موضع شاء من منى او
غيرها ثم يدع بمنزلة الامصار الى منى ويحرك ذابته يمسح بمشروصه ودرر مية بحجر ويسرع العاشع
في مشيه ونعتفج اما الامصار في ثلاثة مواضع بطواعه مثلثات الح **بادا** وعل الى منى حتى حجرة
العفة على هيئته من ركوب او مشي الا ان يطوى في اتيانه كذلك اذ اية للناس في كل رحله **بادا**
وما البقاء وهي على طريق منى استقبلها ومنى عن يمينه ومكة عن يساره ثم يمسح بها سبع حصيات متوا
ليات يجر مع كل حصاة جان ما لها من بوقها اجزا او ليستفهم الله **بادا** من حجرة العفة في يوم النحر
بعد حصوله التخلل الاول فيمنز احيى ويخرج عليه ابا او فقه بقرية وان لم يفقه به بقرية فخره بقرية
بعد ان يدخله من الح **ثم** يحل شمر راسه وهو الاضغلا ويغصره شريكة مكة فيطوف لحواد الاضافة
في ثوبه اعرابه استجابا باسم يصل ركعتين ثم يصلي سبعة اشواط كما تقدم ان لم يكن صلى بعد لحواد الاضافة
وم باه كان قد صلى بعد لم يفت السعي وهذه التخلل الثاني ويجمع التخلل الاخير وسياتي بيان ما يلزم
مطالعا حراما عليه بالتخلل الاول الثاني وفيه خلاف طواف الاضافة بطولوع العجر من يوم النحر **والنبي**
التفليس ايا التبطير الم حلة من العزلة لجة والوقوف بالمعشع للعبادة والاسراع يطوى بمشروصه من حجرة العفة
ولفظ طواف العزلة لجة ونحر العصى والمخل والطواف للاضافة وحلة ركعتين بعد ذلك كما تقدم اشار الناظم
بقوله وغلشر حلتك فد وادع الرقوله مثل انك التفت بقوله قبل وانجر ايا منى عرفة لمنزلة لجة وهو
بكمس العباء فالنبي وانجر واخبا باوشفالا دنون بمنزلة لجة للوزن ومعنى وتصرف في العاز منى العاز منى
اي يمسحها وهذه احيى للبطش اللازمة حرام كما مضوا العاز منى العلمان وهما الجبلان اللذان يمر الناس
بينهما الى العزلة لجة ولذا انك ابع ائنه العلمين **ومعنى** يجب ايا جنب الانصر او الى العزلة لجة من غير
ما بين الجبلين اذ لا يكون بين حجة ومفعول يجب والله اعلم وضمير بها للمنزلة لجة والباء لخرجة متعلقة بها
فصر ومفعوله محذوف للعلم بان محل الفصر الم بلا عينة وعشاء فصور منون بمفعول اجمع واعطى ايا المخل
وتقدم انه لا يطع انا حة النبي بل عطف الم عل وضمير بها للمنزلة لجة ايضا ويتنازع فيه اعطى وب **ومعنى**
غلبت خلقت ارتحل وقت الفلوس وهو الاغلا في كل الوضوء بالظلام **ومعنى** ومن كما تكون ايا على
هيئت من ركوب او مشي كما مضى وتليق تمشي الى الله حجار **ومعنى** الشرط في قوله اراهم

فصل اول

فيلعلاه الظاهر دونه يوم الجمار بعد ان يمشي والوقوف اشهر الا ويرد التيميم مع كل صلاة **ويعلم من قوله**
وزاد ان ثبت ان الله اذا لم ينشأ الزيادة فلا يزيدها وهو كذلك وانه هو المتعجل للشرط وهو خروج من
من قبل الفرج وان لم يتعجل وزاد من الرابع جعل في الصلاة كونه في اليومين قبله **وعلمني** وشر ما قصد اي
خرج المرو عن ما قصد بيانه وعقته وهو الحج باذا الرمي في اليوم الرابع بين رمي رمي ويخرج الظاهر باذا اومر
الى الا يلح نزال به جعل في الظهر والعصر والعشاء ويحصر المباحية على الفجر والضحى رجع اليه مالك
وما زاد خروج وقتها من الطلوع قبل النوص الى الا يلح جليصه حيث ما كان وانما بالابح انما يشرع لغير
المتعجل ودمع مالك لمن لا يفترى به في تركه باذا اصبحت العشاء جافتم الرمي وقتها ثم يحك باذا حشر من
الحواد مدة اذانك ومن شرب ماء من زمزم والوضوء به ولازم الصلاة في الجماعة الاولى ويسمى
لمن كان احرم مجرد ان يخرج الى الجفراة او التنصيع فيمزم لعمرة ثم يذبح غل الرمي فيطرد ويصعد ويحلق
وقد تمت عمرته باذا اعزمت على الخروج من مكة فليخرج من مكة الى الحواف بالبيت ويسمى طواف الوداع
ويرجع له من تركه ان لم ينفج جوات الصحابة واذا اشتغل بعمره يشغل خفيف مبيع او شرا او تحصيل لم يطل
وان افام يوم ما ادفع فوج اعاد له وانما غت العزلة قبل طواف الوداع تركته وما جرت وانما غت قبل
طواف الاباضة انتظرت حتى تطهر ويعمى الشراء بينها وبين طوافها في هذه الزمان المحمود جان كان من
يعمى عليها الشراء الاول حتى تطهر باذا اخرج من طواف الوداع وقد بان ملتزم ودعا باذا اخرج خرج كما هو
ولا يرفع الغصن ابار ذلك بدعة عند المالكية واسبق ذلك بعض العلماء من الشافعية والحنفية
والحنفية القارء الاولى الزاوية الامام العالم سبط ابا القاسم احمد بن زروق نفعنا الله ببركاته
في شرحه على قوله في بيان صحة الحج والعمرة لا في باغتصار وتغريب **احرم** وليد ثم طرد واسمع
وزاد في عمره خلفا وحجا ان تركه **لا** جزء منى وعربات **جمعا** ومشقرا والحجرات السبعة **والحرم**
وفصر واجر ثم ارجع **لا** للمري ايام منى و **واح** وكل الحجة بالزيارة **متغير** من غنم الاثارة **لا** جا
لصرى التغوى **لا** متفامة **لا** وبه التيفيس اظهر الشرافة **انتص** جمعا هو لغز دابة وعمر يعتم
الجسم فانه في المشارى وقد اشتملت الايات مع اختصار على الاشارة الى عمل افعال الحج والعمرة مع الالبته
منه **والله اعلم** **تتم** وشرط حجة الرمي في يوم النحر وفي الايام الثلاث بعده ان يكون بحجر لا يلقى
ولا يمدح وان يكون رميا فلا يجرى وضع الحصى على الجمره وان يكون الرمي على الجمره وليس العزلة با
لجمره البناء الفايح بارى كذا البناء في وسط الجمره علامة على موضعها والجمره اسم لجميع موضع
الحصا بارى البناء ودفعت في اى موضع منها اجزات وان دفعت في البناء في الاجزاء خلاف للمتأخرين
والظاهر الاجزاء وان تكون الحصة فذا رخص الحذا بل استحب مالك ان تكون اظهر من رخص الحذا فايدلا
لانه امر اللزامة بالانصاف جدا لا تجزى مع الشرافة **ويشترط** في الرمي في غير اليوم الاول
الترتيب بين الجمار فلا يصح رمي الجمره الثانية حتى تظفر من الجمره الاولى ولا يصح رمي الثالثة حتى تظفر من
الثانية واما الموالاة بين الجمار الثلاث ويحصى كل جمره بعمدة ووقت اداء رمي جمره القفبة في يوم
النحر برطلوع الشمس الى الفرج وابعده برطلوع الشمس الى المشرق والوقت الا اداء في اليوم الثاني والثالث
لث والرابع من النحر والى الفرج ووقت فضاء كل يوم من غروب الشمس الى غروب الشمس من اليوم الرابع
باليوم الرابع ليس له وقت فضاء ويجب الهدى بالتأخير الى وقت الفضاء وعلى المعتمد صور طواف فضاء
انتص من مناسك الامام الخطاب واياه اعتمدت في كتاب الحج وربما غفلت عن بعض المعاملات من مناسك
التبج خليل رحمه الله ونفعنا الله به

، ومنع الاطعام جبه البر ، ، بقتله الجزاء ، لا كالجبار ،
 ، وعفرب مع انحر اكلت عفر ، ، وحيت مع الفراب ان تجسور ،
 ، ومنع العجيت بالعضو ولو ، ، فمنع ارفعته فحاشم حطرا ،
 ، والستر للوجه اذ ان الرملة ، ، يحد سائر ولاكن انما ،
 ، تمنع الانثى لستر فحاشم ، ، ستر لوجه لا ستر اخذ ،
 ، ومنع الكيب ومنه صفا وغرر ، ، فعل وانفني ومنه طفر ومنه قس ،
 ، ويقتضى بفعل عفرية عسر ، ، من العجيت لهننا وان عذر ،
 ، ومنع النساء وامس الجمار ، ، الى الاطعمة يفي الاثناع ،
 ، كالصية ثم بالافادة منع ، ، بالجرة الدليل يحل واسمها ،
 ، وجاز الاستيطان بالمع تبع ، ، لا في العمار وشرب مع ،

تفهم قبل فنو النائم والمواحيات غير الاركان بدم الاليات التمت ان الحج افعال مطلوبة واجبا لا
 محظورة منها اعتقوا ان الالفعال المطلوبة على ثلاثة اقسام الاول واجبات اركان لا تجز بالذات الثاني
 واجبات غير اركان تجز بالدم بمعنى ان ستر كفا قطعية دام والثالث مستحبات
 لا يجب على تاركها شيء ، ، واما الالفعال المحظورة فعلى ثلاثة اقسام ايضا الاول محظور بعمد
 للحج واليه اشار قوله وابسة الجماع الثاني محظور غير بعمد بل بحجر بالدم او ما يفيق مقامه بمعنى
 ان يفعله بقلبه الدم واليه اشار قوله ومنع العجيت بالعضو الرقوله ويقتضى البيت الثالث محظور لا
 يجب بقلبه شيء ، ، ولم يتركه النائم اذ فاعف به حر القسمين الاولين اذ يعطى سر كلامه ما عدا هذا
 لا يجب بقلبه شيء ، ، ومعنى المحظورية الظاهرة وذلك كعشر العرلة من الطهارة البقية وركبها العبر ان لم
 تحرم بطلان والاعرام بالحج او بالفرار قبل اشهر الحج والاعرام قبل العيقات العظام والاعرام غير صالحة
 هو بغير غسل من غير عذر والاحكام في التلبية ورفع الصوت بعبادة السلاج على الحج الوغز ذلك
 انظر مناسك الخطاب والمحظور بالقاء السبع والمراد به في القسمين الاولين التبريم وفي هذه الثالث الظاهرة
 وما عدا الاليات ان الاعرام باعة التمسكي الحج او العمرة يمنع التبرع من سبعة اشياء الاول التبرع للحج
 ان البرى يحرم ذلك على التبرع ولو كان في الكل على من في الحرم ولو كان حلالا بخلاف العتومات الخمس
 الباقية فانها تحرم على التبرع كان في الكل او في الحرم ولا تحرم على الحلال في الحرم وعلى هذا اقتصر النائم
 لا يشترط الجميع فيه يحرم بالاعرام اذ بالظن في الحرم قتل الحيران البرى ما كان اولاد وحشا او
 متانسا مملوكا او مباحا وحجرم التعفر له ولا جراحه ويضه ونصب شريك له او عباد يجب الجزا
 بذلك ان مات لا او نكح اذ جاز عليه ويستثنى من ذلك ما صاده الحلال في الحرم فله الحرم ولا يجوز
 الحلال وتعلقه وذبحه ولا يجوز ذلك للحرم ، ، وكذلك الوزغ يقتله الحلال في الحرم ولا يقتله الحرم ويستثنى
 من ذلك ايضا الغراب والحلالة والباراة والعفرب والحجة وابر عو خر سر حيف شاطن الحرم او الحلال
 في الحرم الحرم وان لم يمتد بالاذ اصغر بها وخير بها ، ، الطالب العفو والمراد به والمراد به السباح الفة
 ية كالاسنة والنعر والذبيد ونحوها اذا جرت ولا يقتل عفارها جان قتلها جلا جزاء جيبها واما العذب
 العفو والنسي فهو جحيم في الاعرام تحريم في غير اعرام لاشيء في قتله كما عرجه به سنة ولا يقتل
 سباح الطير الا ان يقتل بالاذ اذ جاز عينية ولا يقتل الحرم الزنبور خلا بالافاض عبة الوهاب
 ولا البق ولا الذباب ولا البعوض ولا البرغوث جاز بغير ذلك اللحم ما ينسحق الطعام بكمونة وذلك

الوزن واذا اراد العبد معرفة النصف فلا يجب تحليله والتحرير الا على ما في الشارح قوله ومنع الاحرام عية
 البراءتين **بقوله** ومنع الاحرام يربط وكذا في الكون في الحرمان من غير احرام جانه يقتنع ذلك ايضا كما
 تقدم وصحة اما مصدر بمعنى الاحكام على عدة مضاف الى منع الاحرام اعطيه ذهبان البر واما انه
 اسم الحيوان وهو على عدة مضاف الى قول صفة البر يربط والتعريف له اما الحكم او حرمان او حرمان او الانواع
 او غير ذلك والجميع حرمان الا انما يجب الجزاء بالقتل اما ابتداء واما بغيره ومما ذكره فينبغي عنه الموت
 ولذا اعلم الناظم القنع على التعمير الذي هو اعم من الفتاوى وجوب الجزاء على الفتاوى وغيره والله اعلم
 اما المستثنيات يجوز الفتاوى لاجلها ان غير الغير يجوز قتله ابتداء واما لم يستثن باللائحة وسبب
 الغير انما يجوز قبلها اذا ابتداء باللائحة والخطب سطر **الثاني** اللباس وهو يختلف باعتبار العمل
 والتم التام جزير عليه من محارم بهاءة مسائر واستر جميع بدنه او عضو منه باللباس العمد والعلو
 فدر جميع البدة او على بعضه اذا لبس باعتبار ما يغلبه **ومحارم** احرامه وجه رأسه ويحرم عليه
 ستر عما بهاءة مسائر امر عامة فلا نومدة وخرقة وعصاية ولبس وغير ذلك ويحرم عليه ايضا
 لبس النجس كما ذكره ذلك التفسير والفسا والسر او ويلو البس نسو والفسا زير والنجس الا ان لا يجد نعلين
 فليطعهما السجلين الكفيس ويلبسهما في معنى النجاسة الا زار وهو العفة والنمى والتلبية والصلو
 بعضه على بعض ودفع الحداية والحاشية **وقوله** ان يستبرأ منه بما ليس على تلك العفة كالا زار والبداء والعلو
 ونحو ذلك والقول انما يحرم عليها ستر محارمها بلفظ واحد اسما وعهدة وكيفية يحرم عليها
 ستر وجعلها بنقاب او ثام او برقع ومنه يربطها بفجازير ولها سدة شوب على وجعلها للستر من فوق
 راسها وليس عليها ان تجابه عرو وجعلها ولها اذ خالية يربطها في طمها وجلبا بعل (لن هذا) اشار
 الناظم بقوله ومنع العيكة بالعضو الا ييات الثلاث بماعل منع ضمير الاحرام والعيكة بالحاء المعجمة
 اسم داء على سائر احاط بالفتى اذا اذ اربى والتفسير بالعيكة ضم الميم وبالمعجمة اعم منه يقتضها وبما
 للجمعة شموله ما كانت احاطته بالنجاسة او النصح او العفة او اللص او غير ذلك كالحاشية وهو على
 هذا مضاف الى لبس العيكة بالعضو واذا احرم لبس العيكة بعضو فليس العيكة بجميع البطل احرم بالمنع
وقوله والستر بالنصب ليس فجازر عطف على العيكة وحرمة لبس العيكة ومنه ستر الوجه والامر انما
 هو على الم جلولة اذ لاكن انما تمنع اللانثى لبس فجازر وهو ما يجعل على صفة الكد من فطى ونحوه
 ليفى الكف الشعث ونمنع ايضا من ستر وجهها لان (احد امه) وجعلها وكيفية كما من الاراسترت
 وجعلها من النظر اليها فلا بأس بستره اذا لا تفسد بان فعل احدها شيئا معاهم عليه من ذلك فقلية الوجه
 ية يشترك حصول الامتناع من حر او حر او طول كالسوء وثب العدة بية سواء جعل ذلك لضرورة او لغير
 ضرورة لا كراهية الا انما ان جعل ذلك من غير ضرورة ولا اشم لضرورة **وقوله** نية عليه الناظم على وجوب (البداء)
 في ذلك وما يفتخر به بقوله ويعتصم بفعل عضوا من البيت **الثالث** الطيب واليه اشار قوله
 ومنع الطيب ولفظ الطيب على عدة مضاف وصحة اي ومنع الاحرام استعمال الطيب الموش ومنه
 ماله جرم يعلق بالجمعة والشوب **كالمصك** والتفسير والكتابور والعود والورس والزعفران **قال**
 الشيخ خليل في مناسكه واما ذكره السور واليا منقوس فلا بدية فيه ويكره الحاشية العفة من عندهم لا كراهية
 اسفل العربة يدها السرونة في المرفة الصغيرة بخلاف الطيرة انتظر ومنه هذا اي مشط ما كان ينشأ بينه
 شين اللامع العالم سيج ابا الحسن البطون من حدة الله عليه رحمة لشينه الامام المعنف مبيح (ابا عبيد)
 الله يحرر الغضار رحمه الله **بقوله** احر الموش كعست غنير، والسور والحاشية العفة من براءت العفة

بما انحر ذلك جان عنا والورط جلاشك انهم غشوا على وجوب البعدية فيه ولا كثر علماء ذلك بفناء اثره في الدين
 والشوب فيصو عليه مع موت الطيب ووجوبها في موته **قال** الجواهر في معنى استعمال الطيب
 الصالح والطيب باليد وبالشوب **قال** عبق الريح طوبى العين بجلوسه في عاتق عطار او بيت حجر مسا
 كونه منسوخا فلا بدية عليه مع كراهية تماطيه على ذلك انتظمي ونج البعدية باستعماله وبمعنى من منته
 ولم يعلق به او على ولا في ازاله سر يعلو وجوب البعدية فوالا العتق والوجوب وكذلك لو جعل الطيب
 في الحلقاء التي ان يلحق فلا بدية حينئذ وان صبغ العجم والحرم على المرأة والمحل للبشر الشوب المنزعة عن السور
 والمصفر والمثبغ ونج البعدية بذلك ولا بدية فيما تطيب به قبل اصرامه وبقيت راحته بعد الاصرام
 واما كان مكررها او الفقه عليه المريح او الفقه غيره عليه وازاله مكانه وان تراخي وجبت البعدية **وهي**
 لا تجب على العجم ولا زالتة سر يعلو على العلف ولا بدية فيما اصابه من غلظ الثعبي وطونجيم في نزع ثماره
 يمسره واما الثخير جان **المعصوم** لازالته سر يعلو ان نزعها والابدية في الثمار ان كان لضرورة ولا طيب فيه
 فلا بدية ولا بالبدية والمرأة كالمحل في ذلك كله ويؤخذ وجوب البعدية في استعمال الطيب بقوله ويقتض
 بفعل بعض ما في غير البيت **الرابع** الذي ايد استعماله في معصوم على المعصوم طعن **الحكمة** والمراسل
 كان اصدع وكذا ما سر ونج البعدية بذلك ولو لم يكن فيه طيب او كان اذعانه لضرورة الا اذا اذعن
 يدلى عليه وفيه لشقوا لغير طيب فلا بدية ويجوز ان كل الشا من غير الطيب كالشمس
 والزيت ونحوهما وتفصيله في الاذان والى وجوب البعدية في ذلك ايضا اشار بقوله والمعصوم البيت
الخامس في مثل هذه اوله مع وازالت الرمي وفلم الخضر وازالة الشمس والى ذلك اشار بقوله وضرر
 ضرر الغر ومنع الخضر شق بقوله وضرر عطف على كونهما وهو على حد مضاف اياه ومنع الا حرام ربيع غر
 فعل وذلك صافي بقتله والحرم والقاء عطف على ضرر والخضر عطف على منع الخضر والفاطمة للموز
 وتفخير مضاف اياه ومنع الخضر وتضرر عطف على الخضر كذلك اياه وازالة الشمس ويحرم فسر الا الخضر ولو طعنا
 واعدوا وازالة الشمس ولو شقوا واحدة وقتل الفم ولو فملة واحدة ونج البعدية ان فخر الخضر بربا غير
 كسر او طعنا او واحدة اللاملة الا في كان يغلفه لموله او يريه مع اذلة فخره تحت اذالته شقرا كثيرا
 كالعلامة وموضع الحاج والشارب والابح والاذن او قتل فعلا كثيرا او ان كسر الخضر بقتل العكسور
 وسواء ففلم ما يتصور بغايه فلا بدية **قال** الشونسي في ذلك لو ان كسر الخضر انا او ثلاثة وان
 فخر الخضر واحدة اللاملة الا في ولا كسر المعصوم جعنة وهو ملحق بواحدة وكذا يلحق بمنعه او قتل
 ات افعلة او فعلات ولا شيء عليه فيما تنسلخه من شعر راسه ونجته عند ذنوبه او غسله ولو كان
 تبردا او جرحه عليه بلا وضوء ولا غسل او غير متاعه الحاجة او جرح من انعم به اذ لا حظ له في الحما
 لحنة ينزع عنها او سقط بالكتاب والشرع ولو اغتسل وقتل فعلا كثيرا من راسه فلا شيء عليه في الجنابة
 وعليه البعدية في التبرع في طهر **الفصل** في قتله بخلاف طهر حرم غرت فلا شيء عليه **وقوله** ويقتض
 البيت تعريضه لحكمه في قول من يشار به في العمر ما في الرابع واما الواجب عليه البعدية **واما** قتل الصبي فيه
 الجزا وكما في فقهه وانه انما في العيشة لهنا ولا في وجوب البعدية فيما تجب بين ان يجعل ذلك الفقه او
 ختبارا ونما قالوا معناه وان عذر الا ان الختبار واشتم دون العظم لذلك فلا شيء عليه كما في فقه **المسألة** من
 النساء واليه اشار بقوله ومنع النساء ولعل النساء على حد مضاف اياه ومنع الا حرام فخر النساء بربط
 له ومقتل ماته او عند نظام **ثاني** كان فخره بالوطء سواء كان في طهر او قبل من اذله او غير له انزالا ولم
 ينزل اليها او منعه او طهرها او طهرها او مفعولا بسنة ذلك الح والعمرة ولا قالوا بوجوب الجنابة

وبقدر

ويعلم منه ان فريضة غير الجماع مرفقة ماله وعقده لا يجسد وعقده ركن فريضة بل هو ركنه وان كان
جماعاً انما هو مخصوص بالجماع دون غيره وانما يفرض بالجماع ان وقع قبل ركنه جهره العفة وطواف الاضحية في
يوم النحر او قبله وان وقع بعد احدى هاتين يوم النحر او قبلهما بعد يوم النحر لم يجسد الاضحية يجب الهدى ويجب العمرة
او وقع قبل ركنه الطواف فمباشرة جسد الحج يجب التمتع بالجماع حتى يكفله والفضاء على الفور في الفاء
من سدا كان ما جسد تطوعاً او واجباً ويجب الهدى وبغيره في حجة الفضا وان فاته اجزاء **وتفدية العمرة**
بالجماع ايضاً وان وقع قبل كمال السنين كان كماله لم يلحق لم تجسد لاش يجب في ركن الهدى **والانزال** اكل بقية
او جسد او وطء فيهما دون الفرج او تغيب عن المرأة بغير عفا واحدة خالصة وجبه واستتمناه باليد او باستتمناه
نظر او بشراو حركة دائمة كالجوع في جميع مراتبهم **واما** النوا من من غير استتمناه نظر او بكر لم يجسد لاش
يجب الهدى **واما** مضافات الجماع فيهم دون المعمر والمباشرة بقتضوية والمباشرة والفدية والممسرة والفدية
وكل ما فيه نوع من الاستتمناه بالنساء ثم كان منه لا يفعل الا باليد في الفدية بغير الهدى على كل حال
وباعدا الفدية ممنوع لفظة اللذة ثم ارجع عند مدخى بالهدى والافدية غير مسلم **واما** عنة النكاح
فيهم على المعمر ان يتزوج او ينزوح **وكل** نكاح طارئ الذي فيه محرماً او النكاح او الزوجية فيصير لكل منهما قبل
النساء وجعله ولو ولدت الاولاد ولا يتاثر بغيره ولا يكون المعمر سعيه في النكاح لغیره ولا يضر عذقه لاش
لا يمنع النكاح في ذلك **واعلم** ان السنع من عذقه الاشياء الست يستمر الى التحلل وحينئذ تصير حاله لا يشر
على ما علمنا **ثم** اعلم ان الحج فليس اصغر واكبر فالاول من جهره العفة او خروج وقت ادائها وحلها كرشه
الاثنان قرب النساء بجماع او معة مائة او عفة نكاح والصحة ولا يجلدان بجمرة العفة بل ان ذلك الى التحلل
الاكبر وهو طواف امدال بلاضة **والى** ذلك اشار بقوله الى الالباضة يفتى الافتتاح كالصحة البيت لا يستمر
الامتناع الفخر فرياً وهو فرياً النساء وكذا لك الصحة التي الكواك لحرف الاباضة وعذقه التحلل
الاكبر يريه وكذا ينص على التطيب حينئذ لاش على الكراهة بل ان تلبيح بلاضية **واما** باب الفتنو
عانت من اللباس والطيب والثمن وازالة المشقة فيما يرمى الجمرة الاولى يوم النحر وهي جهره العفة يريه
او جهره وقت ادائها كما تفهم من عذقه التحلل الاكبر **والى** اشار بقوله ثم ياتي مائة من البيت
وانما يكون الحوادد الاباضة تحذرها اظهر لمى معنى قبل الوقوف والاباضة التحلل الاكبر المعنى بعد طواف
الاباضة وحلها كرشه وان حلقوا لا يصح ممنوع من الجماع بل جامع بعليه الهدى **ومنتهى المنع**
في الجمرة السعى الا انه ان وطئ قبل الحلق فعليه الهدى **ويكره** ان يفعل شيئاً ممنوعاً الا حرام غير الوطئ
قبل الحلق بل فعل بلا شيء عليه **ثم** ذكر الناطق مسألة كالمستثنيات من منع الحرم تنفخية راسه
فقال وجاز الاستظهار البيت **وحاصله** ان الحرم يجوز له ان يستظهر بالمر تفع على راسه مقامه وثبت كالبناء
والجهاز والشجر لا ما كان غير ثابت كالحل والشفة فلا يجوز له الاستظهار الى ذلك بل بعرفه وجوب العفة
عليه واستتمناه بها فوالا مشهور **وبهم** من قوله لادى الحامل حيث اتى في الثالثة على الطريقة ان الممنوع
الاستظهار بالحل وهو حبه اما لو استظهر به وهو ليس فيه بل الى جانبه سواء طار العمل للمساير او نازل لابل
يمنع بذلك وهو كذلك **ومنه** التعمير فيهم ان جواز الاستظهار بالمر تفع ان ثبت طابنا والشم عام
لمى كان تحت اولي جنبه وهو كذلك ايضاً واخر البيت بطل من وعي بمقتضى حفظ تمثيل البيت والقاء الى
اخلة عليه علاطية **الخاص** ويجوز استظهاره بالبناء والا خبيثة وبمقتضاها ما ثبت وبه
استظهار بشيء على العمل وهو حبه باعوا لوالا استظهار بشوب على عصى فوالا **التوضيح** فاني
الاستدراك اجمعوا للمعمر ان يذخل تحت الجاه وان ينزح تحت الشجرة واختلجوا به استظهاره على طابته

جاء السمر بغير

١٥٩
بان لم يفر فيه مساجين بغيره جان خرج لعمري اخر لم يفره الا ان يتساوى سعرهما يتساوى وان اختلفت الصوم عام
حيث شاء **واما الهدى** فهو ما وجب لنقص مع او عمة ترك واجب من الواجبات المتغيرة المتغيرة **فقال**
المطابق وجملة ما اثنان واربعون من المتجوز عليه والاختلاف فيه ويضاهي ذلك ايضا الهدى الواجب في مدة ما في
الجماع مع المزدى وفي القبلة وفي الاثر (من غير اداة فطر ونحوه) وفي الوطء قبل الحلاى وفي الوطء بعد الحوا والابا
ضة وقبل عمة القعدة اذا خالف الترتيب وفي البصاة وفي العوات وفي التمتع والفران وفي العمة اذا لم يفرق قبل
الحلاى وجزاء الصية اذا كان من النعم (القبضية) انظر جعل النفس عدايا او يضاف اليه ذلك في قول المتغيرة الهدى الوا
جب على من طار في شتاء ورجع الى بلد له **واما** على المشهور وبما لا يرجع منه فتنتم هذه الخطا لوجوب الهدى

فمنها وخمسين غنلة بغير ما ذكره من عرفة من الطير لم يفر من الهدى بل يبيع الحج في نحو اربعين غنلة ومخيط
اعتراضه حيث قال قلت ان اراد بالنسوع لم تجاوز الثلاثين ان اراد بالتقص وهو الواجب افر لا مكان بلوغ اللابا احاد
القيمة انتهى **المطابق** بل المختار ان يبيع بها الذم على المشهور تجاوز الثلاثين وتغلب الاربعين

انتبه من **المختار** الهدى والهدى بالتشغيل والتقص ما يهدى الى بيت الله من حنطة واختلاف الفقهاء على
ما يلقى هذه الامة من غنلة مما لا يلقى الا على ما سبق من **الحل** فالابن العنق وما لم يمسس به الحبل فليس بهدى

وقال المهرى من الهدى لا ما صاحبه يتغرب به ويضاهيه من المنة تعالى كالهديته يهدى بها من قبل الغير
بتساوي بعضهم ان لم يفره عدم اشتهراط الحنطة منه يهدى تنتهي الى الحاجة منه وفي الغريب للفر

ينرى الهدى ما الهدى الى البيت الحرام واخرته هدية وهدية انتصت ويستحب في الهدى اللابا ثم البقر ثم الفرس
بلان عجز جميع ذلك ولم يكد ما يشترى به الهدى ولا يربطه صاع عشرة ايام بان كان الهدى وجب لنقص

في مع ذلك النقص تغيب ما على الوفوف كالتمتع والفران ومجازاة الميقات صام ثلاثة ايام قبل عرفة
وسبعة اذ ارجع من منى وابر الحجاب صام ثلاثة ايام في الحج من حين يحرم بالحج الى يوم النحر بان افرط اليه في ايام

التشريق وقبل ما يحد بها وصام سبعة ايام اذ ارجع من منى الى مكة او غير هذا وفي اذ ارجع الى مكة بان افرطها
صام شرمشاه والتتابع في كل نوى يصير يلزم على المشهور انتصت وان وجب عليه هديان وعجز عنها صام عرقل

واحدة واحدة ثلاثة ايام قبل عرفة وصام اذ ارجع الى مكة لا يصوم الثلاثة حتى يحرم بالحج بار صاع قبل ان يحرم بل
يجزى لم يفره باء (اراد ان يصوم احرم في اليوم الرابع من ذى الحجة او قبله وصام الثلاثين بلان لم يفعل ذلك بلان يصوم

ايام النحر وان كان النقص مقادرا على الوفوف كترك النحر والعمرة والبيت بمعنى عذ يوم النحر واخر
الثلاثة ولو عجز صام العشرة جميعا **ولو فرغ** السبعة قبل الوفوف لم يفره وحقق فيها التتابع ويشترط

في الهدى تساوي كان واجبا او تطوعا من العمر والسلامة من العيب ما يشترط في الاضحية **والقنبر** سلا
منه من العيوب وقت التخليط والاشعار والتقييس ولو كان سالفا وقت تعيينه وجعله هديا ثم طار عليه

عيب اجزا واجبا كان او تطوعا خاله في العرونة وهو المشهور كما صرح به ابن الحاجب والشيخ خليل في نوحيه
خلاها ما في المختصر والشامل من تخصيص الاجزاء بالتلحوق ولو عيب معيب ثم سلم لم يفره **فان**

تخصر هذا التخصيص ان التام في الحج على ثلاثة اوجه طاعت فقط **الاول** الهدى وهو ما وجب لنقص مع او
عمره اما بسبب نقص ما يجب بقله او بسبب بطل ما يجب تركه او ما تركه او لم او ما فعله من غير اختيار **الثاني**

جزاء الصية الواجب على فائده **الثالث** العدية وهي ما يجب في البصر والليث والذهبي وازالة النوى والفر
ونحو الطير ونحو ذلك بالذبح احد مثلثات الحج وان الهدى فلا يلقى ايضا على احد انواع البعدية واحدة انواع

الجزاء **التميز** الثاني كما يحرم التعوف للحيوان البري في الحرم بخلاف الجرم فيه فله ما ينبت بنجمه
من الاشجار وغيرها الا لا يفر من الصنف للمساكنة البيها **ابن الحاجب** وبشره اختلاوة للمبها لمطار طار به

لأربعة الترضيع (لا غلاظ القطع) وأما ما يستحب فمجرد قطع أربعة من شجر الحرم مثلاً يسمي أو لسم
يسمى من حرم مكة والمدينة فإن جعل في موضع غير الله ولا جزاء وبها ولا بأس بقطع ما ابتنته الناس في الحرم من الشجر مثلاً
والثمن والعاصمة طلعوا وبطل طلع، والكرات والخمر والسلوى وشبهه والغشاء والخنزير واللا طلع في حرم المدينة، وأما
إن صارت مع المرونة لا جزاء فيه، ولا ينسأ فيه الجزاء ولا يؤكل من الحبوب والمدينة ملحفة بمكة في تحريم العيص والشجر وأما
أو على المشهور **الترضيع** ويدلنا ما في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحرم ما بين يميني ليمس المدينة أن
ينقطع عنها ما أديت عليه ما بين الأربعة من حبيب وغيره إن شاء الله في المدينة وأما في قطع الشجر في مكة في مكة
وعبارة ما جرح على يدي من طشق حولها، واللاتان الحرتان أحدهما حيث ينزل الحجاج، والاخرى تفادى بها شرف
المدينة قال البرناج ومثلهما إغريان أيضاً حية القبله والجوف أبر الحجاب فلذلك وبغنى أن عمر رضي الله
عنه حذر معالم الحرم أي مكة بعد الكشف، وحرم الحرم مقابل المدينة نحو أربعة أميال إلى منتصف التقيع
ومن العراق ثمانية إلى القطع ومرتبة تسعة، ومقابل اليمن لسبعة الرضاعة، ومن حرة عشرة التي تستمر
الحطية، ويعرف الحرم بل سئل الخليفة الأحمري نحوه وفقد منه **التيه الثالث** أعلم أن طاء الحج الثلاثة
ثة، والهدى التطوع به والمنة، وباعتبار جواز كل يطعمها منها أن لا يحلها أو نحوها ما يعطى بلوغها
أي مفرها الموضوع الذي يلزم فيه مخرجها أن سلمت الرأى بلغته وهو من الرأى وفقد به بقرية، واللبطة وأما قبل
بلوغها إذا أعطيت وطلعت في نجف أو غيرها قبله، ومنه في ذلك على أربعة أقسام ذكرها في باب **الهدى**
المنة، ورفسها وضوء، والخدمة، ومعي، وكل منها ما أن يسميه للمساكين بلوغه، أو يفصله لهم بنية فقط
أو لا يسميه لهم بلوغه ولا يفصله لهم بنية، والهدى المذكور في على أربعة أوجه، وطاء الحج ثلاثة وبعده
في التطوع المجموع ثمانية وترجع باعتبار جواز كل مخرجها منها، وضعه الرأى أربعة أقسام **الهدى**
الأول يجوز أخذه منه قبل بلوغ العمل وبعده، وهو كل مخرجي وجب لنفسه مع أو غيره **والهدى** العنة ور
العضو، إذا لم يسمه للمساكين، ولا تراه به في كل من قبل العمل لأنه مضمون يجب عليه به، ولا يلزم به قبل العمل
لأن ذلك غير معي فهو على ستة أنواع **وفرن** فإن تعذر وكلوا منها، والعمى والفقير، والمعتق **الهدى**
الثاني لا يلزم منه قبل العمل ولا بعده عكساً، وهو نذر العمد أي المعنى إذا سمى للمساكين بلوغه أو
نذاله لهم كقوله لله على أن أربعة عداة البنية أو عداة البقرة أو عداة الشاة للمساكين بصدقه لا يلزم منه
قبل العمل لأنه غير مضمون، ولا بعد العمل لأنه قد عيى وأكله وهم المساكين **الهدى** الثالث لا يلزم منه
قبل بلوغ العمل إذا أعطى، ولا يلزم منه بعد العمل وهو ثلاثة أشياء جزاء الصية وبخية (لا في إذا
جعلها هدياً، ونذر المساكين المضمون، إذا جعله لهم بلوغه أو بنية، وأما كل من هادى الثلاثة قبل إذا أعطى
لأنه يجب عليه به لئلا يكونه مضمونة في النذرة، ولم يلزم منها بعد لأن ذلك مضمون، وعم المساكين ظاهر
وأما بخية (لا في) وميزان الصية بل ذلك في مخالفة الطعام وهو للمساكين بخاري به **الهدى**
الرابع ما لا يلزم منه بعد العمل قبله، وهو عطى التطوع، والهدى العنة، والهدى إذا لم يسمه للمساكين
بلوغه أو بنية، وأما كل من هادى (الهدى) القسم قبل العمل لأنه غير مضمون، وما زاد أخذه منه بعد العمل لا يلزم منه
غير معي **وفرن** هادى (الهدى) على هذه الترتيب (الشيخ ابن عازن) وأما خبرنا من الرسالة **بفان**
كل هادى نفس، وأربع ضمتا، أو لم تكن سميته أو نصرتا، وداع مقيتنا إذا جعلنا، وقبل كل
جزاء صية ثلاث، وهدى بخية (لا في) أو شيتا، وما ضمت فصلا أو صرتا، وبعد كل طوعاً
وما عيئت، أو لم تكن سميته أو اضمرت، فإن كل مطلق الهدى من هادى لا يجوز له إلا طر منه وجب
عليه به له كل ما لا لا نذر المساكين جميعه فو لا، مشهوراً، أحدهما أنه كغيره، والثاني أنه

انفاً

انما يجب عليه فخر ما اطلق فطر والده اعلم
وسنة العمرة باجلها كما ، وفي التنعيم نذرا لغيرها ،
واثر سقيف اعظم ونصرا ، فخر منها والطواف شبرا ،
ما حقت بمكة دار الحرم ، بجانب البيت وزدة الحجة سنة ،
ولازم العقد بان عزمت ، على الخروج لمكة كما علمت ،

الحسن رحمه الله ان العمرة سنة اي مؤكدة منزلة في العمرة وهو ذلك على المشهور وانما احرام بها يستحب ان يكون
ما التمتع لانه صلى الله عليه وسلم امر بمثل الصعيق ان يخرج باخيه عابثة رضى الله عنها اليه وتقدم
عنه فخره لانه لم يلبس ما وافقت الحج العذائية بلباس ميفاتس العمرة الثمانية والعشرون **وارصة** الاحرام بعبادة
استجاب الفضل والتضع وبها يلزمه وما يحرم عليه من اللباس والهيئة والصيغة وغير ذلك وفي التلبية والطواف
والسر والركوع سجدة والسقيف عبادة كما في مسواك يسواك ولذا **فال** بان يعلم كما في جواز ايدى على حر
فيما رجة باذا برغ من السقيف وحلق او قصر بعبادة على منتهى الذي ذكره ان يقولوا واثر سقيف احافى ونصرا
كل منها جاز في قوله **فقد** ثم الحق لانه افضل ثم اجابته بقوله والطواف شبرا لانه يستحب
للافاق ان يكثر الطواف بالبيت ما دام بمكة لتعظيم رهاضة العبادة العظيمة عليه بعد خروجه منها
وان يراعى حرمة مكة العشرية بجانب البيت المعظم الكاير بها يتجسد الربوت والعبادة والعصيان وبكثرة
جعل الطاعات والخربة لله تعالى بالمثل وامره واجتناب خواصه وسلازمة الصلاة في الجماعة وغير ذلك
من افعال البر **وان** على ذلك مطلوب في كل مكان وزمان في هذا المكان اذ لم تفرز ان العقيقة تفلح
بالعطاء والنزاهة باعتبار الاشتم والادب عليها وان الطاعة تعظم بترك ايضا فيكثر شوايها وانه ان عزم
على الخروج من مكة يستحب له ان يحرص طواف الوداع على الصيغة التي عملتها مما تقدم من الابدان او بتفصيل
الحجر ومعد البيت على اليسار والى واخر ما ذكر في صيغة الطواف **واعلم** ان افعال المطلوبة في العمرة ثلاثة
افساح اركان لا تقصر وواجبات فخر بالظن ومنى لاشي وفي نحرها **حار** كانها ثلاثة الاحرام والطواف
والسقيف واما الخلاف فليس بركن بل يجرى بالظن اذا تركه حتى يرجع لبلدة او طال كما تقدم في موجبات التام
واجباتها الصغرى بالظن بغير كالح فيما يتأتى فعله فيها من ذلك وذلك اربعة عشر على المشهور واما السنن
والاستحباب فالحج ايضا فيما ياتى فعله فيها من ذلك وذلك نحو السرف الى الحجاب في مناسكه وتبعه
بالحج بالجماع وما به معناه اذا وقع قبل انقضاء اركانها **ويكره** تخرارها في العام السواحة على المشهور واما
ذلك مكبر وابر العاجشون وعلى المشهور جاول السنة المحرم يجوز له اعتكاف في اخر الحجة ان يعتمر في الحج
فاله مالك ثم استثقله وفه تفقده قبل خوله ومنع الاحرام صيغة البر ما يستحب لى عمل محرم منه ورجع الى
مكة من كثرة التطوع بالطواف وشرب ماء زمزم والى اخر ما ذكر هناك **ونذ** من ذلك رضى الله عنه
ايما حب اليك العجاورة او الغفول بفعل السنة الحج ثم الغفول **وكان** عمر رضى الله عنه اذا فرغ من عجه يقول
يا هل ليما يعنكم ويا هل ليما اعزكم ويا هل ليما تشتمكم ويا هل ليما يصرصكم ووجهه الله اعلم لان الغالب
العجزى ادب العجاورة اذا التجاف علف لاسيما معه عليه الصلاة والسلام ولا يخلوا الانس من العجوات و
لكسل غالب **فقد** على عرض كيار الصويفية انه جاء ربكة اربعين سنة ولم يبلع الحرام ولم يضلح
جوشلها ذاتها **فما** الشيخ ابو عبد الله برالحاج عن الشيخ الجليل ابو عبد الله
الغالب انه احتاج الى حجة الانس وهو بالمدينة المشرفة فخرج الى موضع من تلك العواضع وعزم ان
يفضى فيه حاجته فجمعها بينها ثم ذلك بفعل الحاج يعلمون هذا اجابه الهاتف بل قالوا ان الحاج

ثلاث مرات **رفعة التواضع** انظر المعنى بقوله وارفع الحربة بجانب البيت وردد في الخدعة

وسمى بغير المعصية بادب ، **ونيتة تيمم لخل محلب** ،

، **سلام عليه شرفا للصديق** ، **ثم التزم عمر نلت التوحيق** ،

، **واعلم باراد المعام يستجاب** ، **فيه (له) عاقلة تمل من حلب** ،

، **وسل شجاعة و غمنا حسنا** ، **وعجل الاوبة اذا نلت المناسا** ،

، **واذ خل غم واستعجب به نية الشور** ، **البر الاقارب ومن بك يدور** ،

اذا اخرج الحاج من مكة يستحب له الخروج من شرق مكة نية وعزيمة وقلية زيارته صلى الله عليه وسلم
وزيارته صلى الله عليه وسلم ما يتعلق به لك لا ينشك به غير ذلك لانه صلى الله عليه وسلم متبوع لا تابع فهو راس الامر
المطلوب والمقصود الا كل من جاءه زيارته صلى الله عليه وسلم سنة يجمع عليها وفضيلة يرغب فيها وليست
الزائر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل شرف ويقول لا تغفم **ويحكي** ان ينزل
خارج المدينة فيمنع من ركع ويلبس احسن ثيابه ويتطيب ويحذو الثوب ثم يمشي على رجله جاذوا
صل الصلوة جايبة اياك كرم ان كان في وقت يجوز فيه والا وليس اياك لغير الشريف ويكون ركوعه في محراب
النبي صلى الله عليه وسلم ان قدر اوج الروضة اوج غيره من المواضع ثم يتقدم الى قبر الشريف ولا يلتصق به
ويستقبله وهو في ذلك متصف بخشية الخلق والمسكنة والانكسار والغفر والعاقة والاظم اروي شمس
نعمه انه وافى بي يديه صلى الله عليه وسلم اذا لجم في مسكنه وحياته صلى الله عليه وسلم جليبة اياك السلام
عليه صلى الله عليه وسلم **فـ** اياك يقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته شريف
صلى الله عليك وعلى اهلك وعلى اهلك اجمعين كما على ابراهيم وادابراهيم وبارك
عليك وعلى اهلك وعلى اهلك وعلى اهلك وعلى اهلك وعلى اهلك وعلى اهلك وعلى اهلك وعلى اهلك وعلى اهلك
فقد بلغت الرسالة واخذت الامانة وعبرت ربك وجاهدت في سبيله وصحيت لعباده صابرا محتسبا
حتى انك انقيس صلى الله عليك افضل الصلاة واتمها والطيبها وازكها **ثم** ينتحى عن اليمن نحو
قراع ويقول السلام عليك يا بارئ الصديق ورحمة الله وبركاته صلى رسول الله وشاينه في الخارج اذ
انه عرانة رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا **ثم** ينتحى الى اليسار في قراع ايضا فيقول السلام
عليك يا ابا جعفي العاروق ورحمة الله وبركاته جزاك الله عراة رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا وكرمك
ذلك لامل المدينة الوفوف بالغير كلما دخل احد من المسجد او خرج **وقال** وانما ذلك للغير بالانع
فمما اذا لك قال لك ولا بأس من نكاح من اصل المدينة من سبعا او خرج الى سبعا ان يقف بالغير ويصلي
على النبي صلى الله عليه وسلم ويحذو له ولا بأس من نكاح من اصل المدينة من سبعا او خرج الى سبعا ان يقف بالغير ويصلي
من الخوض بالغير الشريف على ما كنه افضل الصلاة وازكر السلام والتسليم بالبناء والبناء العناديل
والشباب عليه ومن تغرب القاعة باكل التمر في الروضة والفناء شعورهم في الفناء ليرد علة الله من
العنكرات **ويحكي** ان يترقوا البنيع والغبور المشهورة فيه ومحبها فيها ويتوضا من
بير ابراهيم يشرب منها وعتاة في حق من كشرت انما عتة والا بالمقام عنده صلى الله عليه وسلم احسن
ليفتح مشاهدة صلى الله عليه وسلم وفدا لاس اية حرة لما دخلت مسجد المدينة في سنة
ما جلست الا الجوسر الصلاة وما زلت واقفا هناك حتى رجع الى مكة وولم اخرج الى البنيع ولا غيره
ولم ارجع الى صلى الله عليه وسلم وقد كان غطس في انا اخرج الى البنيع فقلت اني اذ بها هذه اباب الله
المعتدح للمساكين واليتامى والعنكس بي والعظمير والعفراء والمساكين ويعمر ثم من قصة مشهورة

في الحوائط
لن يخرج
فغير المشرع

صلى الله عليه

على الله عليه وسلم وبشرى وكثر من مودة وعظم **الملك** انتم مثل اليك بفضله عنك وجاهه له يك اعظم لنا
 حافه منا وما اخرنا وما اسرنا وما اعلمنا وما انت اعلم به منا ربنا انتا به الدنيا حسنة وفيها اخره حسنة وضاغة اب
 انتم انتم المفعول لنا ولا باينا وانتا انتا واذا غنا واذا جانا وذا ياتنا وبلغ جوده وكرمك مقصودنا يسع
 من العلم والهمم والجميع الاغلاء والا حباب ومن له علينا حق من الاضواء والاعجاب والجميع المسلمين واقتنا واياهم
 على قول لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم تأييد بلا محنة وافضل على الجميع بقضك واحسانك يا ذا
 الفضل والا حسان والوجود والاعتقاد انك خير جواد متوغل ان لم تترك حقتك اعلما ان تنا الهام حقتك اهل
 ان تتنا **وقضا** الله عاء في تمسكنا انتا انتا اكرم من وقتي بدارعة وقور نجيب بضم التاء مينا للموصول
 وقد يفتح انتاء واليمين مضارع ملل بالضم مللا والحلاب مصدرا رجب وحسنا منصوبا على اسفالى الخافض
 ايا رسول الخ يا حسني وهو الموت على قول لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا وبة الم جوع والعنى
 المطلوب والسراد وهو هنا الحج والزبارة والاعلى استجاب تعجيل الا وبة قوله عليه الصلاة والسلام السبى
 فالحكمة من العذاب يمنع اهلهم نوم وطعامه ومشرابه باذا افضى نعمته جليهم البراءة وفي الحديث
 ايضا انهم من ان يهرقوا الدماء اهلهم ليلا في تمتشك المشعة وتمتشد العفينة والاولى ان يكونوا
 انتصارا غير ولد اذ لا واذا حل غير **اما الاستجاب** استجاب مدييه به خلبها السرور على اناربه
 وسما يدور به من اهل الحشم وخبرهم وذلك منة ماضية لاسي ذلك معية ما اذا ابداه الم بعفنه
 في ذلك كلفة وبهذه المسئلة فتح ايضا الشيخ خليل رضي الله عنه في مناسكه **وقضا** ريت ان افتح هذا
 الكتاب اعني كتاب الحج بظام عجيب لا يصح الا مع نور الله قلبه وفتح بصيرته فذكره الشيخ خليل في الفصل
 الرابع من الباب الاول من مناسكه في سر ما اشتملت عليه صفة الحج من الافعال **فقال**
 رضي الله عنه ونفعنا به اعلم نور الله قلبه وفليكن واضع في النسخ الفصل في حبه وحبك ان الحج محترم
 على احكام عبادته وفل من تعرض لها من الحيي **فانظر** ان الله تعالى مشرو عبادته بان استطاع
 لمحرك الله والوصول الى بيته ولما علم الله تعالى منزها عن الخلق على اقام البيت الحرام مقام بيت الله
 جل العلى اذا اشترى اعداءه له خضر تومطنه في تفييل به واسره باللياذبه وجرير به حينه
 ان يفرض **فانظر** في طرك الله تبارك وتعالى امتد على عبيده لبيته الحرام وامرهم باللياذبه وافلام
 الحجر الاسود مقام بيت الله جامهم بتفيله وامرهم بحلب حواجرهم واذا اطلوا الايعاء لك الدنيا فضاء
 الحواجر في مادة الحالة فيك بلك العلى فيفح مسوار **فانظر** الفصل عن الاعرام لار من
 امتد عاه العلى ينبغي ان يكون على احوال الحالات ويحضر قلبه ونسائه لان الظاهر تبع للباطن باه الامر
 بتطهير الظاهر بالباطن او ليس **فانظر** في اشياء اشعار بالحالة العوف ليتخاض عن التذنب ويغفل على
 باب ربه وعبدته لان نزع ثيابه كثر عثاب الميت على الفصل وليس ثياب الاحرام على سائر الاعمال ونشبهها
 بنبيه موسى عليه الصلاة والسلام لانه لما فتم على المناجات قبل ان يخلع ثيابه انك بالواظ المفقذ والحاج
 فادم على الارض المباركة ثم فصد بغير العنة غالت العنة لانه ليتنبه لتعظيم ما هو فيه فلا يوقع
 خلايا فيه ثم امره بالاحرام لانه لما دعا واتى مجيبا قبله فدام النية والظن بالثبته فبالثبته اجابة
 بعد اجابة وامره الا يفعل ذلك **فانظر** الصلاة لانها تنهى عن العيشة والعنك فطانه قبل
 انتم عن عوناك البشرية وتنهيك السافهم على الله تعالى وفدام الله تعالى موسى عليه السلام
 قبل مناجاته بصيام اربعين يوما لا ياكل ولا يشرب الا ماء من تحت يده **فانظر** في ما علم لم ياكل
 بانه بلك واكتبر منك بالصلاة مع حضور القلب وترك ما نهاك عنه ثم جعل ميفاتين زما تيسرا

وكانيا إشارة الترفع عما ذكره العبادة وان العبادة يحصل بها الشرف جانه اذا اعطى الزمان والعطاء مشروفا
 بسبب الغلب وهما مثلا لا يقدح في العبادة اولي وامن عبيته بترك الرياسة والقضاء التفتت إشارة الترفع
 النعس وان العظم اذا خضم على سواه لا يلائمه الا ما خف لا يلائم ولا يشتمل غير الله ونعم العبادة عن فضل الله إشارة
 الزيادة في الخرم وهو امر وليطمع العبد يومئذ في تأملي سواه ونشئ مع الفسار في خورقة إشارة الى
 تخطير قلبه مما عساه استسهل من حال اعرافه التي وقت الدهور في حال العلف وانه لا ينبغي ان يظفر بالعبادة
 تصبغته من جميع الاطراف **روى** الحواشي في قوله إشارة الى تعجيل الخرافة لان الخيف ينبغي ان يتفرع
 اليه ما هو ثم يعيد له ما يليق به وكان سبعة اشواط لان ابواب جهنم سبعة فكل شوط يفلو عنه بابا
 ثم يركع بعد الطواف زيادة في الغرب والتراني لان اقرب ما يكون العبد من سواه وهو ساجدا وامن به
 ذلك بالمعنى وانه اية ما لا يمكن الاشارة اليها في العبادة اذا لم يزل سواه او هلته لها عنه الى حال الصلوة وعنده
 الفلوب ثم امره بالتسبيح والتمجيد الى العروة إشارة الى ان العبادة ينبغي له ان يترك طاعة ربه بغير معناه
 الغلوب فخلوه ما سوى ربه وبين العروة بالسبب المحسوس وترك العبادات واسره ان يعلم ذلك سبعا اما
 للمبالغة في الابداع عن جهنم واما العبادات السبعة ما اعلم التي لا تحيط بكيفية الدار بالارباب جعل الايام سبعا
 والايام سبعا وجعل رزق الانسان سبعا وارباع جهنم سبعا والغير ذلك ثم امره بالخروج الى منى وانشاء
 رة التي يلوغ المنايا السبع التي عرفت لانه محل العقوبة والمناجات تشبه انبياءه موسى عليه السلام
 وتشبه ما علمت من هذه الامة بان شرع لها ما شرع لانبياءه مثله وخضعها لانبياءه واسره بالاعاء
 لانه ينور القلب ويوجب انكساره وتذلل له وابلح الجمع والفقر رفايع وانتظارا لداره طول المناجات
 وهو وسامع احواتهم ثم امرهم بحلب حرد الحنظل وهذه المستحب نعم الوفوف ليظروا بلغ بما انتضرع
 ثم ان وفوفهم في هذه اليوم شبيه بوفوفهم في المحشر الا ترى ان بركة بضع على بغير هذا ثم كنه
 الانبياء والمرسل على المؤمنين يوم المحشر **وقد روي** من صلى على مفعور غفر له يوم القيامة بك
 شرع الجماعة وحظ على الاتيان اليها لعل ان تصادق المفعور له فيفجر لك وشرع الجمعة احتياطا
 ليحضر اهل البلدة كلهم لا عتال ان يكون في تلك الجماعة مفعور له وشرع القيتان لعنا لانه يجتمع في القيتان
 اكثر من الجمعة ثم احتياطا بشرع الصوفوف الالطخ طامهم بالنعيم التي منى إشارة الى قيل المنا وانشاء
 بغضاء مواييع ثم اباح لهم الجمع بين المغرب والعشاء رفايع ثم امرهم بالوفوف بالفتش الحرام
 مبالغة في اكلهم كما ان الملك اذا بالغ في اكلهم شجر اذ غلبه بستانه ومفاصدة وامرهم بالسبح
 التي سرة العفة ورميها بسبع عصايات اشعارا بالعبادة عن انوار الجمار ما غفلة من الحجر وطرد
 للشيطان اذا لعب ذلك عن ما قيل ان الشيطان تفرغ لاسماعيل عليه السلام لما ذهب مع امه للذبح
 وقال له ان اباك يريد ان يذبحك باسره ابراهيم عليه السلام اياي يرمي يرمي بسبع عصايات بخانه جل
 وعلا يقول يا عبادي قد شرقتكم بدخول حر مني واظلمتكم لعناجات واذا غلظتم في زمرة اوليائي الجمعة
 والجمعة والعبادة على محل عصايات الجمار فطاف بهم فانهم لم يجدوا النار ففعلوا بها النار والجمعة
 وانتم قد عدتم عن النار فاجعلوا كما كنتم الجمعة ثم انقلبوا الى موسى وانتم واذا علموا انهم سوا جنة
 بلفظ المنا واستمعتم الفراء وشرع لهم العبادة اشعارا بانهم امر فخرهم بانه كذلك يفعل بالخير وكذا
 ثم شرع ذلك لاهل الاقاليم كلها ومنعهم من صيام ايام الشمس في زيادة في الاكرام للحاج فكونه اذ قل
 ما يركب الناس في صياقتهم ولم يخلد الشرع فطر ثلاثة ايام متوالية الاضواء ولما انار بعضه انه لا ينبغي

اول تشبيهها

لما قيل ان الشيطان تفرغ لاسماعيل عليه السلام لما ذهب مع امه للذبح
 لما يركب الناس في صياقتهم ولم يخلد الشرع فطر ثلاثة ايام متوالية الاضواء ولما انار بعضه انه لا ينبغي

اربعين

[illegible]

ثم قال تفوي التبرعة حرام ولا بد مع عدة من امر يراعى بها العجسمة لا تؤخذ بحجة ولا غيرها يغتر بها
من أمر واخر جفجف الغلط في ذلك الا ترى ان الساج الى الله عز وجل بحسنة الخمر المكم وتقويم العقل
فان اخذ منه ابجره لم يضر منه الا يكون شريك الخطوة الواحدة كثير لا يجابها من العجسمة والمدة
كثرة مع انها كسيرة وان قلت عز العجسمة العترة كورة لانها تقترن بها بحسنة التبرع وعشر شرب الخمر الكثير
المؤخذ في العجسمة لا حصة الا فترا يعبر بها غير **الثاني** انه امسكنا هذه العجسمة بصفة تكون بصفة
لا يعبر الوسايل الوعظ الطيار مساوية لبعض الطيار اذ لا بد له عليه ما يصاد امره المحصنة لم يتر
بها او محصنا مقصودا لم يفتله غير العظم بحسنة سراجا الى البيت الممنوع من كل كونه من الطيار
وكذلك لو طرأ على عورة من محرمات المسلمين تجب في الرقعة واسبغوا رايهم واخذوا لهم كرامة لك
اعظم من العبر من المنصوص على كونه منها وكذا لا تجعل على القول بالمرتبة عليه له او وعية به
كثيرا بتقريب المعاماة بالنسبة التي مرتبة عليه شيء من ذلك مما سوى اقله في عورة ومانع في طيهر
بغيره انتهى **ولا بد من ذكر جرح الاول** ان قلت التوبة بشر ولها فهو تغفل فكلها او لمناجعة
هب الخاف انه لا يقطع بها رمة مع الشيخ ابا الحسن الفطوح بها والاختلاف انما هو في توبة المومر الها
في واما توبة الخاجر كغيره وهي اسلامه جاللا جماع على انما مقبولة فكلها لغو لغو المومر الذي
كبر والانتهاوا يغفر له ما فعله في ذلك وفي الفطوح يقول توبته فتح باب الايمان وسوى اليه وفي عدم الفطوح
يقول توبة المومر وبغايه يشترط جلاء والخوف من باب العصيان ومنع منه **الثاني** اختلاف من
تبع التوبة من بعض التوبة ثوب ام لا رمة هبت المعتزلة الى ان ذلك لا يصح ولا خلاف بين اهل السنة في معتقدها
وهي الجماعة والمعاذات ويطلب بالتوبة فيما يغفر وعلى هذا اذا اسلم الخاجر يبيع اسلامه واما الخاجر
نحو ويبيع وعقده حكم المومر العاصي جازا التوبة شرط في ثوب بعض التوبة النصوح **الثالث**
اذ انما كثر العقاب ذنبا بهل يجب عليه تحذير النعم ام لا فلو لا للخاف واما المومر من غايلا يكرهه
الا ليتطهر ولا يفرح عنه تخره **الرابع** من تاب ثم عاد ففعل تطوع عودته فخطا ام لا فلو لا
للخاف مع ابراهيم بن واما المومر من غايلا توبته لا بد من صحبة ومعه له معية اخرى واخر واختره
المتأخرون **الخامس** من توبة الخاجر بعصر اسلامه ام لا بد من الفطوح على الكفر باوجبه الامام وقال
غيره يكرهه ايمان له لا كفره معق لا يمانه وافتلعه عنه فالتعال في ذلك يكرهه وان ينتهوا يغفر لهم
ما فطحت **السادس** التوبة التي يتاب منها ان كان عاقله تعالى فيطهر فيه النعم والافلاح ويستم
في قضاء العوايت كالصلاة والامساك وشبه ذلك **واخر** هذا بلا طمير وجب عليه ردة ارشاد لا
والتمثل منه ان كان عرا ضاها لم يجره والا وجب امر ورثته جأنه يستغفر الله ويتصدق في عليه
وان كان نجسا وجب عليه تسليم نفسه لا وليا واهل البيت ذلك جأنه لم يجره مع الامثال ووجه ذهب
الجندور ومجتهدا هاتان معصية اخرى يجب عليه ان يتوب منها فيلحق وهو مومر جبر
وهنا تفوي اجتناب امتثال في الظاهر والحق بد اتثال
في اجازة الافسام هذا اربعة **وهي للمالك سبل العنقصة**
الحس ان حائل التفوي ومذارها العاصر بها في غير ما راية موانع اجتناب اياها لمعتصيات في الظاهر والباطن
وامتثال اية الاماموات في الظاهر ايضا والباطن وبذلك لا اجتناب والامتناع في تفوي وتارة واذا
كان كذلك في اقسامها اربعة اجتناب وامتناع في الظاهر بها ان فسيما واجتناب وامتناع في الباطن
بمعناه ان فسيما واخران في الظاهر واجتناب وامتناع في الباطن في الامتثال في كل شيء

لا يترك بطنه من الحرام ، يترك ما شبه بالهتسام ،
 يحفظ جرحه ويتفقد الشبهة ، في البشعر السفل لم يبرح ،
 ويوفد الامور عن يمينه ، والله فيمن به فداكسا ،
 يظهر القلب من الرياء ، وصلة عجب وكل طاعة ،

فالاوامام

سبب علة من الجزولين بشرع على الرسالة التي شرع لها شطرا ان امتثال الامور واجتناب
 النواهي من اشارة على النفس من امتثال الامور لا امتثال الامور وانما يعمل كراحة واجتناب النواهي لا يفعل
 ان الله يفتو وعلما على الله تعالى قال الله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
 وانتم صوابوا والذليل على ان ترك النواهي من اشارة قوله صلى الله عليه وسلم في قوم فطمواس الفزد جيتتم من
 الجهاد الامور من الجهاد الاخر وهو جهاد النفس عن هواها وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 فلو الله الجنة مجيها بالمكارة وخلق الله النار بمجها بالشهوات وخلق النار سبعة ابواب وخلق
 لا يروا من سبعة ابواب من اشارة الى جهاد النفس عن هواها وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 الابواب وخلق الله من الجوارح السبعة استوجب الله من باب من تلك الابواب والجور
 اح السبعة هي البصر والسمع واللمس والية ان والرجلان والبص والخرج
 وصفت جوارح لانها كوانسب تكسب الخير والنشر واقل صلاح هذه الجوارح وبسببها من القلب لان
 القلب كالسلطان والجوارح كالعبيد لا يفعل الا ما امره به السلطان وقد قال صلى الله عليه وسلم
 وسلم ان في الجنة نصفه اذا علمت علم سائر الجنة واد اجسدت جسد سائر الجسد الا وهو القلب
 فالله اعلم ان لا ينبغي لنا ان يفر على جوارحه ما يحبها يمنع عنها كل شيء فان يمتثل الامر ويحجب
 النطق حتى تجرد افعاله وانواله على لسان الشرع فان تعالوا السمع والبصر والنفوس كل واحد منهم
 مسئولا ونسب ابو محمد على من جاءه اذ الشهاب حيث دعا وقال اعلمنا الله واياك على رعاية
 ودا ابيه وعن الجوارح باجتنب المنهيات وعجل ما اوعد من شرايعه بامتثال الامور التي جبرها
 ودا ابيه وعجل شرايعه جفد باز قال صلى الله عليه وسلم كل راع وكل راع مسئول عن رعيته الشيخ
 والجوارح نعمة من الله تعالى على العبد واما نعمة الله من اشارة الطغيان وغاية الخسران استغفرت
 العبد بنعمة الله تعالى عن عصيته انه وحياتته لما منه الله تعالى عليه انتهى وفيه اشتمل
 كلام الناصح في هذه الايات على اربع مسائل الاول حب الجوارح السبعة كل ما يليق به الشا
 بية ترك الامور المشبهات بالخلا مع عدم القطع بكونها من الثلاثة الوفود على الامور التي لم
 يعلم حكم الله فيها فلا يفهم على امر حتى يعلم حكم الله فيه الرابع تحفيز القلب برأيه كانه ياء
 والحسد والعجب وغير ذلك بقوله يفرد ويفد ويجعل في الموضوعين ويترك ويتفقد ويوفد ويحكم
 ليحفظ العبد الجسد والامر اذ القلب ولو لا رفقها لفلت انفسها على فقة دلام الامور لكانها اذا اجتبت ينبغي
 عملها وهو الجزم والفض الاستر وغض البصر عن العمارم به من غير ان يترك عليه الكتاب والممنة والا جماع
 اما الكتاب بقوله تعالى قل لا اله الا الله وحده لا شريك له فاعلم ان الله تعالى على التبعيض ليس جواز النظر الى
 مع الامر بجعل العرج وهو في الا غير للوجوب بل جماع وان من الله تعالى على التبعيض ليس جواز النظر الى
 الزوجات وهو ما اذا لو قال يفض البصر عن العمارم للزم غرض البصر بطلان حتى لا يبر والانسار ايا يعش واما
 السنة بقوله صلى الله عليه وسلم العينة تزيان وزنا عما النظر والا جماع على تحريم النظر الى العمارم وهو
 زنا ما والفرط من الصبياه على جهة الاشارة والى ما يطر له من ان ينظر له جبه من الكتب والامانة

ونحوها

[illegible]

والنميمة، والنزوة والخبث، ونحوها وعد ذلك فيه الناطق بقوله يكف سمعه عن المأثم كفيته -
 نفيته زور كذب، وباتت فريلا جمعة اوقات اللسان انة **قال الرسالة** ولا يزال ان تتم
 سماع الباطل كله فالشيخ الجزولي يشمل الغناء والملاهي العنصرية والقيبة وسماع كلام الله لا تحل
 لك وسماع المخلوق للفصيح وغيره او الباطل ليعلم منه انه اذا لم يتعمد فلا اثم عليه ولا في ذلك اذا
 سمعه والفلا، واعلم فرغته من النسخة الا ان يربا ما اذا سمعه وتما دون عن سماعه بطور ما شوم والاخر
 في ذلك قوله تعالى واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وقوله صلى الله عليه وسلم المستمع شريك الغافل **قال**
التشيعي . . . سمعك عن سماع الغيب، وهو اللسان عن النطق به، وانك عند
 سماع الغيب، شريك لغايله بانقيه، فالوجه الحريث يعارض ما قاله مالك في القول ما لو لم يجر
 برحيم قاله او صنفه قاله او عيى ثلاث **الاول** جمع لك بيعة علم العلماء عواذ السيلت عرشه،
 لا تخرجه من الاثر **والثانية** اجمع لك بيعة طب الالهيات وهو ان ترفع يدك عن الطعام وانت
 تشتهي **والثالثة** اجمع لك بيعة حكمة الحكماء وهو ان تأخذت في قوم جتر صمتهم فان اصاب
 بواجب سمع وان اخطوا اسلمت منهم مع انه قال في الحديث المستمع شريك الغافل فيعمل ما قاله مالك
 على ما اذا كان لا يفتر عن تعبيره ولا على ان يفهم عنهم **قال ابن** شعبان وكذا في الامر ط من الصبيان
 لا يجل سماع كلامه اذا كان في مجلس خلاف الله **قال ابو** عامر ولا يجل غلبه الانتجاع لانه يلته بصوته
 ثم قال الشيخ الجزولي سمع قوله ولا سماع من في الملاهي والغناء والملاهي والة الغناء العزى والاد
 تاروما المشبه ذلك والغناء معطو وهو كلام موزون، حبيب مضمون العنصر مترك للقلب وتحرير سماع
 الملاهي والغناء عام في الم جال في النساء واذا احرم سماع الملاهي على الانفراد والغناء على الانفراد
 باخرى لانه اجتماعا لها همة سواء اتخذ ذلك حرفة او اخر التردد اليه ام لا اما ان اتخذ حرفة او اخر
 التردد اليه فلا خلاف في الغناء مباح انه حرام، وان ذلك حرفة في مشاهداته وادامته واختلف فيمن ليس له ذلك
 حرفة له وفرضه ضرورة في غير حرام وفيه مباح **الشيخ** ومنه طب ما كان سماع والة الله هو كلام حرام
 الله والة في النكاح والخبر على خلاف ذلك استنفذ بها ويصعد شر اوها لا يجوز وفيه يجوز الاستماع
 اليها **قال ابو** عامر الطبري والغيب والذوق والقيبة فيموز سماعه ولا يحرم الا ما ورد في الشعر
 تحريمه وذلك الاوتار والمزامير والعود والفرق العتاد للشرب فيمنع شرب الخمر يكره ذلك
 بالفتنة في الانكسار **وما** الغناء بصفة مباح ما كان من الله او غيره، **الروى** عن الشافعي
 اجازته اذا كان بغيره، **ثم قال** بان كان يترك ما في القلب من الخوف ومحبة الله تعالى كان منه وبالله
 وان كان يترك محبة الخلق لقلبة الشهوة وتمكنه من الشهوية فالسماع في حقه حرام ومن لم يتعمد
 بامه الوصفى المتفهمين واتخذوا مسترا حال يتفوق به على حاله فهو مكره له عند اهل العز والدين
 لانه لهو ولهو **واختلف** عند طبع التواجد في غير الاجوز وان مرخص في الادب الامم
 كالمشقة والحركة وخصوصا الشباب يسرى العشاق والعشاق يربوا العنتية وذهب بعض النح
 جوازها وجاء لتخفيف الوجع وتصحيح ما هو كامن في الباطن ككسوف النار ولا تخفى ارض لك ليعلم المعنى
 بل ذلك ثابت في كل الحيوانات وضوء الاطرافها كالمات عليها النار وسعت الجرامات
 اعفائها وطوت العراجل ثم قال ويغفل ان الخير كانت تنف عن راسها او وتعليه السلام لا استماع صوته
وقال ابو سليمان السماع لا يحصل في القلب ما يفرجه ولا يترك ما هو فيه **الشيخ** والسماع عند
 مشروعه منها المظان والامكان والاغوار والحوال لا تشبه وان لا يحضر هناك شباب بخاد منه الفتنة

فجمع لك بيعة علم
العلماء

قال روفد

162
فأروفتا اتبعوا أرفقوا شيئا أن ما علم الشيخ اللبيب أمثلة من الشباب **قال** ومن البهائم التي لم يمتثل
هذه في كثير من أفعالهم من عبادة الله والوقوف في الصلاة والوقوف في الصلاة والوقوف في الصلاة
وأخواع الرقص والأيام بالبيت والرسو والضرب على الصدر والوقوف على الحائض عتيق من ذلك الأمر الضيق
والظفر والاستهزاء **وأما** اللسان فأمثاله قوله كلسانه أخرى بترك ما جلب جاسانه أخرى جعله
السمية والفتنة على عتق مغاف يطأ عليه يطف وبذلك العضاد يتعلق بترك وبناء جلب للمحصول للوزن
والجالب هو النظم أي كلف لسانه بترك ما جلبه له وتكلمه وأتينا به في كلف السماع من القبيحة وال
القيقة والنور والخطب ونحوها من المعاشم أخرى أي في الوجوب من كلف السماع من ذلك والاعترافية لها
عمر **فان في الرسل** ومن البهائم أرفق صوت اللسان عن الخطب والنور والفتنة والقيقة والقيقة
والبالكل كلفه فالأمر من عليه السلاح من كان يومئذ باله والنبوع الآخر فليقل خير أو ليصمت قال الشيخ الخنولي
اللسان نعمة من الله تعالى على القبيحة وهو أمثلة الجوارح الصبيحة روى أنه ما رصباح اللا والجوارح تشكوا
به وتقول أنا شاة ناك الله أراستفمت استفمتا وإن أعوجت أعوجتنا وخطم اللسان على لا يعلم منه
الابالهمز وذلك من حقه صلى الله عليه وسلم حدث عليه بفار من صحت بخار فالأصمت حكمة وفيلقاعله
وقال من تكفل لي ما يبي ليحيت ضعفت له على الله الجنة **وقال** ابن مسعود بالله الغي لاله الا هو ما رثبه وا
عوج الرطو النجم من اللسان **وروى** أنه قال لصاحبه سبع الرطافته اكلن **وعقفة** الخطب
الاخبار عن الشيخ وغيره ما هو عليه والصدق ضرره والشك في الحديث كالكذب فيه قال الكرمي في ذلك ما سمع
بصو كاذب جينفخ الا يحدث الانسان الا بما علمه فطعا أو موعفا أو نذرا اليه نغلا متواشرا ثم أرى الخطب
مضمو اجلا اثم عليه ولا حوج لقوله صلى الله عليه وسلم رجع عرايته الخطا والنسيان وان كان عمرا فهو محترم
با جماع في الجملة وان كان عرضا لم يحكم الشريعة الخمسة باعتبار تعلقاته والدليل على تحريمه في الجملة
الكتاب والسنة والجماع **أما** الخطب فقولته تعالى ثم ينتهون فجعل لعنت الله على الخبيثين **وأما** السنة
فقولته صلى الله عليه وسلم ثلاث كل فيه بصو متافق من اذ اعطت كذب واذا اوعده خلف واذا ائتم
غار ومعناه مناجى في العمل لا الاعتقاد وقال ايضا اياكم والخطب بانه يصح في العجور وان العجور يجمع
الى النار وان الم جل يخطب ويخترى الخطب حتى يكتب عنه الله كذا ابا وعليكم بالصدق فان الصدق يهدي
الى البر وان البر يهدي الى الجنة وان الم جل يصدق حتى يكتب عنه الله من الصادق غير البر غير
ذلك معا ورده والجماع على ان الخطب محترم بمعنى ابداه استعصم بالالحاح ماضو حرام منه بانه
يستتاب ثلاث ابلان تدب والافتل يحكمه في الجملة التحريم ثم قد يكون واجبا مثل ان يخطب لانفاة نجس
او لما كما اذا هرب الانسان من ظالم الوجهة جيسللك عنه فتقول له جازي ميما وهو على الثمان ايا
لخطب في جهة او اوجب يوجر عليه فان عتق اثم وعليه ان يخطب اذ اطلب منه اليمين ويلقن يمينه وللاين
من الهلاك وان خلف واللفظ ان ينوس في يمينه لطلاق الدابة من وثنانها او الحجر من الاعلى لا سبيل
واختلف اذا اخط ولم يلفظ في يمينه هل يلزم من الهلاك ام لا على قولين سببهما وهو كالمعركة
ام لا ويكون حراما وهو الشير فيه كالكذب تغلغ عوق فتوق او على وجه التمازج للانتمسك
وكلاهما حرام والاذن اثنان من الثاني والتوبة من الاول والاستغفار من الظالم والنية الايودة من الثاني والندم
والنية الايودة ويكون مسمي او هو الخطب على التعاريف بل يقول النعم ان المسلمين تعيخوا للفايكم بكثرة
العدو والعدو لا تاتى عليهم البطون ابلان ونحو ذلك ويكون مسمي وهو الخطب للزوجة ومباها وهو
الخطب الملاح لير المسلمين اذا وقعت بينهم شناعة فيلزم منه انه منطوب **قال** والفرغ من الخطب

ففيه والاله عاله سر او كثر مقصيته وفول الحمله التي لم تبتنا باله خول على السلطان المسلمين الحلب الى
نيا وهو ينظر في غيره **الشيخ** وس القية ان يقول الشررا في فعل كذا الا في ذلك تكلم به فيلته بار خال كان
فلا يفعل كذا او كذا في كونه نية قول والمستمع للقيمة شريك للمستمع بها فيجب على من سمعها ان يرفع
من ذلك الموضوع التي سمعها فيه انا امكنه ذلك وان لم يمتنه فاعلم عز ذلك يقول عليه منظم اية وجهه
ذلك بار انتصو وهو المطلوب والا فخصم بقلبه وعنه مع لانهم يمتا في بار في الصم عوا غيبة الناس ومقصود
كذلك الخصال الورع بلا يخرج ذلك عن القيمة **فان بعض العلماء** القيمة بأربعة الفزاء ومنبلة الاتقياء
ومراتع النساء وتباح الغيبة في مواضع عند السلطان مع الخلق القائل والاشكالية به في غير السلطان امس
وما فعله اما عند غير ما لا فرة له على الابع بلا ومنه الامتنع في غير تغيير المنكر ورد الظالم عن ظم
لن له فرة على ذلك ايضا وعند المبعث كفول عنده في الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم ان ابا سفيان روى عن النبي
لا يطين ما يطينه وولي وعنه الخنزير من مصاهرة او شركة او مجاورة وعنه التعريف به في غير ذلك
او جرحه ويذكر في ذلك كعاد عرف باسم فيه عيب لة ذلك الاسم كالا عرج والاعمش والطويل اذا
فصد صغته لا غيبته والعز والبر اسم واخر اولي وعنه كثر به عند البينة في سواء كانت به عته لمصاهرة
يذكر عوا اليها او غيبة يفيها لم يظفر به وعنه كثر في حق العباسي العباسي بعينه فالعليه الصلاة وا
لسلام من الفرج حجاب الحياء عوجهه بلا غيبة فيه فلا يجوز حاد والشيخ ان ذلك العباسي بمعية
يحييها ويذكر في ذلك لا يجوز من غير عند انتصير باختصار وعنه بالمعنى **وقد انظم بعضهم**
صاغة المواضع المبيحة التي تجوز فيها الغيبة بحيث جوطا له شيخنا الامام العالم الحاج الابريسي ابو
العباس احمد بن محمد بن الفاضل رحمه الله يتيسر واخر فيه لها ٢ الا ان اغتياب الناس ذنب عفيف
الوصف مل رد في المناظر **مجنب** غيبة الامر وجاه بيت جاء عن بعض الاكابر **تظلم** ولست تقف وا
ستتجت حذر **وعرف** بدعة فسق العباسي **ثم قال الامام** الجزي في ذوات الغيبة بالتجربة الو
عيا الوارد فيها من تذيير عمناته وغيره وبالتجربة في عيوب نفسه فيستفله ذلك عن عيوب الناس
قال مدرسه عليه السلام لم يورع بعد شغلته عيوبه عن عيوب الناس وبالصفه ايضا **والنعيمه** من ان ينقل
الانصار البر غير ما يكره المنقول اليه سماعه او المنقول عنه التخرش به وسواء كان ذلك بالخلاف
او بالكتابة او بغيرهما وهو محرمه بالكتاب والسنة والاجماع فان تعالي ولا تلحق كل خلاف مطلقا معارضته
بنعيم وفلا ويل لظلمة الفراء وهو الضيق يغيب ويعصه يمنع وقال صلى الله عليه وسلم ان شدة التامرعة ابا
يوم القيامة المشاء ورب النعيمه والفاخرون بين الاخوان **فان لا يغل** الجنة من كان فتاج والفتاب
التقام والا جماع عدو تخر يمتا لانها يوحى الى التفاضل والتدابر العنصر عنهما قال صلى الله عليه وسلم لا تفا
لحقوا ولا تذا ابروا ولا تخاسروا وكونوا عباد الله اخوانا ومن غفل اليه ما يكره يبي عليه خمسة اشياء
الا يصدق النافل لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ارجاءكم باسما بنينا فنبينوا وان ينهيه عز ذلك لانه
من باب النهي عن العنصر وان يفض به الله تعالى لان الله تعالى يفيض النظم والحب في الله والبغض في الله
يعاروان الى يمحرم عن عفيفة ما فلا لقوله تعالى ولا تجتمعوا وعذ التحميس وان لا يواتب به ذلك المنقول
عنه لان في ذلك نعيمه **الشيخ** فيجب الانسار ويعتقد انه ناصح له كما هو به زمانا من غفل اليه
ما يكره ويوجب عليه خمسة ساير كما تقدم **وقطرو** عن بعض الصالحين انه دخل عليه رجل فقال له ان
جلا في اربع كذا او كذا افعال يا هذا المالت غيبته عن الزمت في ثلاثة اشياء شوشته واشتغلت غا
لهم عطار كان جارا غا وبغت التراف في عطار كان عبيد واذا خلعت النعيمه فيك بعد ان كنت عني ما مونا

العتة حقة وفيل جاعله غير السلامة عشرة اجزاء او تسعة منها في الصمت **وقال** يعز الحكة في الصمت
سبعة والذ غير وقد جمع ذلك في سبع كلمات في كل كلمة الف غير ومن غير حايطة زنية
من غير حلي راحة الشرا من الطائين عيبة من غير ملط من العيوب عباد من غير غنا الاستغناء عن الا
ستغناء الواجر **فكركت** لبغت في ذلك بيتين وهما قولنا **وفي الصمت** خمس ثمر زنية راحة **كذا**
هيبة من غير عبادلة واستغناء **وفي** عدها الف من الخير واعلم **فتعلم** سبعاً من اللوف **ولاعنا** **واشرف**
بقولنا **ولاعنا** التي الصمت الجمار هذه الخمر كله لا تشقة فيه ولا خلجة وزنية وعبادة بالربع وعدها التسع
من العوز وعدها العاطف في بعض المعاليف للوزن **فقال** الشيخ المحزول في الجملة فاجات الامساك
كثيراً فينبغي لنا انما ان لا يتعلم بطلام حتى يريه في قلبه بان له غير اقاله وان كان من انما كنت عنه
لان اللسان شرحة القلب وجميع ما يتعلم به الامساك على اربعة اقسام **فقسم** ليسرجه الى السبعة اربعة
حرام و**فقسم** فيه مضرة ومنفعة بعضها كالاول لان مضرة قد ثبت بمنفعة وحراما **وقد قسم**
ليسرجه مضرة ولا منفعة فلا ينبغي الاكثر منه ليلال يذهب الفم بالحلا **وقد قسم** ليسرجه الى المنفعة
بعضها هو المطلوب يخرج من راحة ان ثلاثة ارباع الكلام لا غير فيهما ويذكر في كلامه الا ان يسمع انتصر
ولبعضهم في اذاب الطالب **ولو يحوى** الفوق النيام **من** بضعة ايضا عنده النام **اذ** الظان
الصمت من عبي **الذهب** **بأبصر** هذا كالم **اذ** اذاب الطالب **واما** **حفظ** البص من الحرام
لمستلزم لا كالحال العتار اليه بقول النائم يحفظ بصره من الحرام بواجب ايضا بالكتاب والسنة
والاجماع **اما** الكتاب فقال تعالى يا ايها النائم كلوا مما في الارض ملا طيباً **وقال** يا ايها الذين امنوا
كلوا مما رزقناكم ولا يلهيكم الرسل كلوا مما رزقناكم ولا يلهيكم الرسل **وقال** يا ايها الذين امنوا
كلوا مما رزقناكم ولا يلهيكم الرسل **وقال** يا ايها الذين امنوا كلوا مما رزقناكم ولا يلهيكم الرسل
فمنى بما امر الله به الرسل **وقد قسم** تعالى اكل الحلال على حالين **الاول** ان يتيها على ان لا تشجع بها
لا عمل لا يتو عليه **والاجماع** اصلاح الرزق واكتسابه من حله **ولعن** **قال** يعز العمل بالحكماء
من اكل الحلال الحرام الله احب ام كره ومن اكل الحرام عصي الله احب ام كره **لانه** اذا اكل الحلال
شرب عروقه منه ونشكت للعبادة **واذا** اكل الحرام شرب عروقه منه وكشلت عن العبادة
واما السنة في قوله صلى الله عليه وسلم طيب الحلال حريضة على كل مسلم وخوله الله ملكا على بيت
المفر من ينادي كل يوم الا من اكل حراما لم يغفر له عرف **ولاعنا** **قال** ابو حامد الصوفي
انما جلة والفضل الفريضة **وقال** من اكل الحلال اربعين يوماً نور الله قلبه وامر من يبيع
الحكمة على لسانه **وفي** رواية اخرى زعموا الله في الدنيا **وقال** من اشترى ثوباً بعشش له ذراهم وفي
ثمنه ذراهم حرام لم يغفر الله جلالة ما دام عليه **وقال** كل لحم نبت من حرام بالنار اوله **وقال**
اول ما ينفذ من هذه الامة ذراهم حلالا في حال **وقال** عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما من الحلال بخاجة
الوفوع في الشبهة من الحرام **وانما** الورع في الحلال **واما** الحرام مشتركه واجب فيمن انفق الحرام
في الحاجة الله كان كمن لم يشر ثوبه بالبول في التورية من لم يبال من ايرطهم لم يبال الله من ايرط
من ايرط النار اذ غله **والاجماع** على ان طيب الحلال في جميع على كل مطلق واختلف في الحلال
هل هو موقوف ام لا فيل ان موقوف وانما في طلبه في يلهو خالة معفوطة للمرث الا غير ولا يعرف
الحلال من الحرام **الا** بالعلم **الشيخ** وينبغي لنا انصار ان لا يشر من طيب المال بخاجة ان يكتسب بعضه
من الحرام ويجهل على المكلف ترك الحرام جملة من غير تفصيل **وقال** الحلال العجم عليه بان لم يجهلها
لمتجنى عليه بان يجهلها بالاختلاف فيه في المذهب بان لم يجهلها بالاختلاف فيه في غير المذهب بان لم

يحده بضمها فالغاسم برحمتك لو كانت انما كلها احراما لما كان لنا بطن من العيش من حلاله كسب
 لحبيب جارا اذا شرب غوته بليطه في شرب الطيب جفده جارا بطن جفده وانما متفرغ لحافقه ونع ارشاه
 الله على ما تستر اليه نفسه فان تغذت عليه معرفة اعله بشاره الجزا ولو من شرب الا في شرب وشرب الله
 فيل ولو من شرب الزرع المحبوب وشرب الزرع المحبوب او من شرب الزرع غير المحبوب واختلط
 من يجب عليه السقاة امر لا وعلى الغنم جوبه بلا يفهم عنه بشاره سلقه حتى يسل عراصلها جال
 لم يجد من يسكن فيمنظر حيلة الساع يحصر عن ذلك جفده **فصل** في بعض الامور الحلال عشرة
 صيد البر وصيد البحر وقناره بصدق واجازة بنعم والى اذ انقسم على وجهه وميراث عراصل
 لحبيب وماء الفرر وما انتنته الارض غير المشقة وهطية ساخ صالح والسؤال عن الحاجة انتهى
 من الجزول تحتصر ما يقف من مواضع وبعضهم في ذلك يا عالج ان الحلال المحر، عشر اصول
 من صيد البحر، وموت من ماء الغنم، ثم مديونة العجوة من خله لله للشرط، وصنعة
 بالشيخ لا بالخير، والتبر بالحق وصيد الفجر، ثم السؤال عن شدة الجفر، ونبت ارض لم تنس
 للغير، والبيع، يفهم بغير جور، وانجر في الثعلب بالخير، جزاء له ما وافق للعشر، لتتقيد
 الجزول المحر، جزا له بطل خير، **ثم قال** ما من الجزول، وانما عدة من الوجوه
 التي يقتضيه منها المال المحرام جفدها تفول اعلم ان اخذ احوال الناس من غير حلفها على وجهين
 اما من اربابها وبغير رغاهم بالخير فاعلم عشرة اوجه، فعدة ما شتم فالخير خلاصهم ستة
 عشر وجها وعدة ما فالزاد بعضهم الفرو والخلابة انتفعو **فركنت** فراهله هذا الفصل من المسئلة
 بعث في ذلك اياتنا لتتم العبادية بعضها لايات احوال الحلال المتفرقة وعشره ---

- | | |
|---------------------------------|------------------------------|
| ، واخذ مال الغير ابا بالرضا ، | ، ما ربه ادلة اعشر اضا ، |
| ، غصبا عديا مرابة قسرا ، | ، سرقة وخلسة ولا امترا ، |
| ، ثم انقطاعا ردالة علم ، | ، بخر له ربه غيابة وحسب ، |
| ، ثم غدا بعة وغدا شرا لظنا ، | ، مع الرضى فمشت عشرة احتغى ، |
| ، وهو الرضا شرا القمار والرشا ، | ، وشم الجاه وكلد لا تشكيا ، |
| ، حلوان كاهن وسهر للبطي ، | ، وشم الفرد وسنور بفس ، |
| ، عليه راجع حجام كفا ، | ، ما يخط الغاض وشرا عرجا ، |
| ، وشم الصور والة للعب ، | ، نالحة كذا له حافة كليب ، |
| ، ثم بة اغلاجه زجة الفسر ، | ، خلاصة والكلير من بشرر ، |
| ، اذا حلفا اهل البرا الحرام ، | ، والخاف فلما اجرة الحجام ، |
| ، فخر في شرب حبه الجزول ، | ، في العلم بالبروع والاصول ، |
| ، عامله الله باللطف الخفي ، | ، يفضله ولم ينزلنا خفي ، |
- ولا فتطاع ايا باليمين الذاتية والولاية ايا اخذ مال الغير باللا ستة لال عليه لصحة او نحوها
 ان علم لحبيب بغير حاجب المال له فهو حلال وان علم ان نعمه لا تلجيب به او جعل فهو حرام وكذا
 ما عر حة على وجه الحياء ودفع الردد يجعله لا تشكيا فانه ان العرا له التي لا يجوز الحاد له وفيه
 ثمنه حرام وسنور بالخيف على الفرد ومقنن في عليهم الاكلما بالبيع بتكميلا للبيت وراه
 ونالحة بالخيف على الصدر من خول الثمن وراه لعب الملاحة كالعود وفحولة وانتمى بالنسبة

بالنسبة الى الصور والاشياء عفيفة وبالنسبة الى الناحية المراد به الاجرة والذات اعطى لوصف مطلوب
وجوده ثم برأه هو كان يعطى على انه عالم بانه جاهل واشترط بقوله من يشق يشق راي الفقيه
عنه انه الاشياء والبعث عنها وعقب بالحاء اي مضمون غير زال ووقف عليه بالسكون على لغة رقيقة ويتأصل
في جعله للبص من الحرام ما صرم اكله كالقيمة والتم المصعوج وحكم الخنزير وما اكل من غير الله والعنقنة
وما ذكر معها في الآية اذا انفذت فذاتها اولم تنفذ وان لم تنفذ فذاتها على خلاف في التي لم تنفذ فذاتها
وكذا الكفر وغيره من العسكرة فليقلها وكثيرها والكثيثة كذلك واما الايسر ونحوه من المعسرات
فليحرم منه الا الاضطرار في العذر ويجوز استعمال اليسر منه الذي لا يوترقه داء ونحوه وفيه اختلاف جمل
ومن شيوخنا من يقطع من قرب عصاة في استبعاد ذواته العنقنة المشقات على لسان متعلميها
بالحاجة فيمنع من شدة المنع في ذلك ومنع من حيازه لغيره فحوله ولم يقطع ثم يقطع
تنبيه لا خصوصية للبص بالحفظ من الحرام وكذا في سائر الجملة فكما لا يترك اكل
الاطعيا اية علالة بذلك لا لئلا ان تلبس الاطعيا ولا تستكر الاطعيا ولا تترك الاطعيا ويجب عليك ان
تستعمل ما لا يمتنع به طبعها كما في الممالة **واما ترك المشبهات** فمطلوب ايضا **وزاد الناهض**
قوله بالاهتمام اي بصفة ونية ليعرف الوجه الاكمل وان الشواهد انما يحصل في العزم وكذا مع النية لا يجرى الترتيب
فمن ترك محرما او مشبهات بها بنية الاعتقال اشبه على تركه ومن تركه ولم يخطر بباله بلا شواهد له والاصل
في ترك المشبهات ما اخرجه من النص من ان يترك المشبهات عن الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن استيقن ان المشبهات حلال فليأكلها
والدينه وعرضه ومن وقع في المشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه الاوان
لظلمة حصى او اوان حصى الله في ارضه بحماره الاوان في الجملة مضافة اذا اصلحت صحت الجملة كله واذا
جسمات جسم الجملة كله الا وهو القلب **قال الامام ابن حجر** المقتصر في مخرج الاربعين للنور والكل
ما نزل به ورسوله اذ اجمع المسلمون على تحليله بعينه او جنسه ومنه ايضا ما لم يعلم فيه منع على
استظهار الفقيه والحرام ما نزل به اذ اجمع على تحريمه بعينه او جنسه او علقان فيه هذا او غير هذا او دعه
ثم قالوا العنقنة هو كل ما ليس به راح الحرام من مقتات زعته الا ذللة وتجاوزته المعاني والاسباب
ببعضها بعضه ذليل الحلال وبعضها بعضه ذليل الحرام ومن ثم يشرأ هذه والسماء وغيرهما المشبه
بما اختلف فيه وبمتره احرز له باختلاف الحلال والحرام ثم الحصر في الثلاثة صحيح انه لم يضر اذ اجمع
على العنقنة والحلال دون المنع بالحرام او سكت عنه او تغافل عنه نصا ولم يعلم المتأخر منها ما المشبه
ثم ذكر كلاما عجيبا في بيان العنقنة تركته لموله راجعه ارشيد **وقال ابن عجي** العسفلاني
في جمع البارء وحاصل ما يشر به العلماء المشبهات اربعة اشياء **احدها** تغافل عن الاذلة **والثاني** اختلاف
العلماء وهو منتزعة في الاول **والثالث** ان المراد بجمعهم العنقنة لانه يمتنع به جانب العقل والترك **والرابع**
ان المراد بجمعهم المباح ولا يمتنع فليقلها ان يجعله على قسمين او في الطرفين من كونه بل يعكس ذلك
على ما يتصور من قسم خلاف الاولين ان يكون معاوي الطرفين باعتبار ذاته انه راجح العقل والترك باعتبار
امر خارج انتصروا في جواز ان اقام عليها فقول **قال ابن حجر** في وفده اختلاف في التشابه وفيه مباح لقوله
نحوه والله غلى الحكم بالارض فيعلا وفيه عرام لقوله تعالى اصل الحكم (الطبيات) والعلما وترتفع فيه
انتصروا في قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث العنقنة ومن دفع في المشبهات دفع في الحرام فبعدنا بعد ذلك
فروع في الحرام لان من اشترطها لحياتها رعا طاعة الحرام المحض وان لم يتم له لان من ارتكب مشبهات

فوق
على الحلال

بفعل امر الله عز وجل ولا يتركه لغير الله عز وجل كما قال الله عليه وسلم وقد تشبهتم في شره قوله وعمل
 التقوى (عشاق) من ابراهيم ان ترك المشبهات هو مقام الدعاء وهو الدرجة الثالثة من درجات
 التقوى وحدثت انما هذه الاحاديد الاربع التي عليها بناء الاسلام **والثاني** قوله صلى الله عليه وسلم
 ازهد في الدنيا حب الدنيا وازهد فيما بين الناس رغبة الناس **والثالث** قوله صلى الله عليه وسلم من همس اسلام
 العز تركه لا يعنيه **والرابع** قوله صلى الله عليه وسلم من همس غير البرية ان اتى المشبهات وازهد وادع ما ليس
 بيبس **والثاني** قوله صلى الله عليه وسلم من همس غير البرية ان اتى المشبهات وازهد وادع ما ليس
 بعينك واحمل نية **واما** حجة البرية من النما وعطف اليه من البكش والعمود ويريد حفظ
 المجل من المعنى بغير المعنوع بغيره المشار اليه بفعل النظم يحفظ جرحه ويتفنى الشهية في البكش والعز
 والسعي للمعنوع بغيره بواجب ايضا **ومعنى** يتفنى بغيره والشهية بغيره بمعنى ما على الخاف وهو
 الله تعالى وفي البكش يتفنى ويتفنى والبكش الشك والافقة الشدية والسعي عطف على البكش و
 للمعنوع يتنازع فيه البكش والسعي وجملة يريد بصفة المعنوع **فالجزء** من سالت وتكف يدك
 عما لا يحرك من ثا الوجود اودم ولا تسمع بغيره فيما لا يحرك ولا تباشر بغيره جك او تشد من
 جسمك لا لا يحرك **فالجزء** من سالت وتكف يدك عما لا يحرك من ثا الوجود اودم ولا تسمع بغيره فيما لا يحرك ولا تباشر بغيره جك او تشد من
 نع غير المؤمنين من التقوى رادته لا جاوليت في العباد **الجزء** من قوله من سالت وتكف يدك عما لا يحرك من ثا الوجود اودم ولا تسمع بغيره فيما لا يحرك ولا تباشر بغيره جك او تشد من
 ثلاثة اشياء جلاي الافة من الغير ولا فتله ولا جرحه ولا مباشره جسمه لا بالاجز ولا بالية الا ان
 مباشرة الجرح اشده من مباشرة الجسم وهذه اجماع المراتب غير الزوجية واما المراتب مما يمنع جلا
 مباشرة جرحه بغيره ولا يبدل ويجوز له مباشرة جسمه لا يبدل الا ان يفصله ذلك الله لا ييمنع
 وكذا يجب ان يكون به من ان يكتبه بغيره او بغيره ولا يجوز اعانة هذه الطالب بشيء من المات الكتابية
 وكذا يجب ان يكون به من ان يكتبه بغيره او بغيره ولا يجوز اعانة هذه الطالب بشيء من المات الكتابية
 فيما لا يحرك كمشرك في حايه غير كاد وذا انه اذا كان يتضرر بذلك فبذلك لا يحرك ان تسعير بها
 البر لا يحرك من زنى وغصب او غيرهما من المعنى المحرم المعنى الرابع الخلة لقوله عليه السلام
 من تواضع لغير الله لغيره بغيره فبذلك لا يجوز اعانة هذه الطالب بشيء من المات الكتابية
 وفروجه هذه الاعانة لهم على قطعها والامور المحرمين ومنك جهم جباير وكذا لك لعة ارات على نفسه
 والذبح عن الشيع **ويجوز** من الية جوايز الاول كترسيم الفتنة وهو ان يعبر الامة سره المعنى المستحق
 بها ومنه من ذاك يجوزها من العلماء **الثانية** تحريم الاستعانة بالية وفي جوازها ومنه وكس
 احته ثلاثة احوال **الثالثة** تحريم ما يفعله بشر انفسا من النساء عفة ومنه ثلاثة اشياء
 منها بغيرها ويعلق من بغيره لا من هذه الثلاثة خارجة عن التزويج وملك ايميس
 الذي لا يملك الوطء والابوة **الرابعة** تحريم وطء البهيمة لان الدابة ملك اليمين من الائنات الاله
 ملك فلا يجوز وطء البهيمة ولا يصح ما شئ من الشاجعية من جواز وطء الدابة كور بملك
 اليمين **واما** كونه يوجب الامور لا يفد عنها ولا يتركها حيث يحل عكسها حتى يعلم
 ان يغلب على نفسه ما حكم الله به في تلك الامور بالنظر في الاذلة او في كتب العلم ان كان الله لا او
 بالسؤال لا العلم لقوله تعالى فمما اهلوا منكم لا تعلمون وحينئذ يقول او يترك جوايب ايضا لقوله
 على الله عليه وسلم لا يحل لامرئ ان يفهم على امر حتى يعلم حكم الله فيه وليقره من يدب ترك المشبهات
 العتقة من لان المشبهات ما اختلف فيه العلماء او ما في اذنية الحليته والتحريم فلتا رها لك شعور

بالحكم

بالحكمة المحملة وتر كها ورجع كما مر وهذه المسئلة فيما لا شعوره بل حكم اصلا والتوقف عندها حتى يقع حكمها
واجب بغضها لا ورعا الله اعلم **قال** الامام شهاب الدين رافعي في العروة الثالثة والتسعين حكم الفخر الى
في اعيان علوم الدين والتشافي في رسالة الامام علي بن الفكل في الجوزة ان يفهم علي من حتى يعلم حكم
الله فيه بعض بدع وجب عليه ان يتعلم ما عينه الله وشرعه في البيع وشره واجبت واجب وجب عليه ان يتعلم حكم
الله تعالى في الفرائض ويرحل وجب عليه ان يتعلم حكم الله تعالى في تلك الصلاة وكذا في الخطبة وجميع ذلك
عما لا يوافق الرعي تعلم وعمل بمقتضى ما علمه فقه الطحاوي في الفقه في علمه من لم يعمل ولم يعلم بفقه
عما لا يوافق الرعي في علمه من لم يعمل بمقتضى علمه فقه الطحاوي في علمه من لم يعمل ولم يعلم بفقه
ثم قال لا تنظر في هذا وانما لا بد من تفهم العلم لما يريه الانسان ان يتشعر عجزه بمقتضى قوله تعالى ولا تنفد
ما يوصي بك به علم جنه من الله نبيه صلى الله عليه وسلم عرا تبايع غير المعلوم فلا يجوز الشروع في شيء حتى يعلم
فيكون لطلب العلم واجب في كل حال ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لطلب العلم جريضة على كانه لم قال
التشافي رضي الله عنه العلم فمما ان فرغ من رعيه في رعيه علمك بالثبات التي انت فيها ومنه في
الطحاوي ما عدا ذلك انت من يعرف اختصار **قال** الشيخ زروق في فوائده ما معناه ان وجوب تعلم كل احد
علم حاله انما هو بوجه اجمالي يريه من يحصل باصل حكمه بفقه رصده وما دراهم ذلك انما هو من رغب في الجاه
بانه لا يلزمه تتبع العسايل الا عن الحاجة والاداء **واما** تطهير القلب من امراغ كالميا والحسد والهي
والخبر والفر والحقد والبغض والغضب وغير الله تعالى والعشرو التهمة والخل والاعراض عن الحق استكبارا والخوف
فيما لا يفي والطمع ونفوس البغض وسخط العفة ودرر البحر وتطهير الاغنياء لفسادهم والاستغناء عن ما لا يفي
لغيرهم والبغض والخيلاء والتفاخر في الدنيا والمباغيات والتزوير للمخلوقين والمراحمات ومع الله في العالم يعمل
والاستغناء عن الخلق من عجزه ونسيان النعمة والكعبة والارعية والرهبة بغير الله تعالى وعلمه
وكما عرام اجعل **قال** الامام ابو حامد الفخر رضي الله عنه معرفة حده ودعاؤه الله بها
وعلمها من رعيه وقال غير انه ان رزق الانسان فلما سليمان هذه الامراغ المحزنة فباله ولا يلزمه تعلمها
بها **قال** في بابها وهو مشتق من الروية والتمهنة مشتقة من السماع والرياء لطلب الفخر لانه في قلوب
الناس بارادتهم غصا الخير **قال** الشيخ الجزولي وهو من اهل سوجب لفت الله تعالى ودليل امر منه الكتاب
والسنة والادعاء **اما** الكتاب بقوله تعالى يراوه والناس لا يذكرون الله الا قليلا يترك ذلك وقال ابو عبد الله
الذي هم من علمه ما هو الذي هم يراوه الذي غير ذلك **واما** السنة بقوله صلى الله عليه وسلم لا يخل الله
علاقيه ذرة من المياد وقال المياد والشرك الا عظم فالويل الا بالله يوم القيمة انما طبعوا التي ما كنت تقول له وليس
لكم عندي جزاء وقال المياد فيكم اخبر من تذيب النمل على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء اجابوا من ذلك
بذلهم انما اغبركم بعائنه فليترك ذلك وكثيرا وهو ان تقول اللهم اني اعوذ بك ان اشرك بك وانما اعلم وانما
استغفرك معالي اعلم **فيل** لقائه عيشا سعيدا من رسول الله صلى الله عليه وسلم **بفان**
انه احذرك بحديث جاء عوف بن مالك يقول فيكبر فيكبر حتى خسر الخصال انه لا يصحك فمكت ثم قال يا معاذ فقلت
لبيك يا ابي انت يا رسول الله فقال انما احذرك بحديث جاء عوف بن مالك يقول فيكبر فيكبر حتى خسر الخصال انه لا يصحك فمكت
انقطعت حجك حجك يوم القيمة يا معاذ ان الله تعالى جعل معاذ اعوانه والهم السماوات السبع
وجعل علي كل صفة ملك الا بصعة بشي ومن الايمان الا عليه بنصفه الحجة بعلمه في ما يطهر له لا نعم
لا يعموه الغيب جاذ انتبهت الرعياء الطيافا لا نعم الفلك الموطن بها ردة واحدة العمل واضربوا به
وجه صاحبه انما عاب القيمة امر من ربي الاداع عمل من يفتاب الناس بلوزة التي غير باقة اصغر وابهل

نعم

لم صاحبه من الغيبة وعلو السماء الثانية فاللهم الملك الموفق بشارته واهذه العمل واخر بوابه
وجه صاحبه انما صاحب اسرار الاداع عمل صاحب النسيعة مجازة التي غير باذا اصغر بعمل مسلم صاحبه من
الغيبة والنسيعة وعلو السماء الثالثة يقول اللهم الملك الموفق بشارته واهذه العمل واخر بوابه وجه
صاحبه انما صاحب الخبر امر نوري الاداع عمل من يتخير على النام مجازة التي غير باذا اصغر واهذه العمل
صاحبه من الغيبة والنسيعة والخبر وعلو السماء الرابعة الاداع عمل صاحب الخبر باذا اصغر واهذه العمل
به وجه صاحبه انما صاحب الغيب امر الاداع عمله مجازة التي غير باذا اصغر واهذه العمل
الغيبة والنسيعة والخبر والغيبة وعلو السماء الخامسة فاللهم الملك الموفق بشارته واهذه العمل
واخر بوابه وجه صاحبه انما صاحب الحسنة اسرار الاداع عمل صاحب الخبر باذا اصغر واهذه العمل
بعمل مسلم صاحبه معاتفة وعلو السماء السادسة فاللهم الملك الموفق بشارته واهذه العمل
واخر بوابه وجه صاحبه انما صاحب المنة اسرار الاداع عمل من لايرحم عباد الله مجازة التي غير
باذا اصغر واهذه العمل صاحبه معاتفة وعلو السماء السابعة فاللهم الملك الموفق بشارته واهذه العمل
هذه العمل واخر بوابه وجه صاحبه انما صاحب التوبة اسرار الاداع عمل صاحبه مجازة التي غير
باذا اصغر واهذه العمل صاحبه معاتفة ونطقوا به الحبيب ووضعوا يديهم على الصدق اتتم الحجة
على عمل عيسى وانا الذي في قلبه نطقوا به الحبيب وانه لم يرم ذلك بالعمل وانه عليه جعلت لغته فتقول
العلانية عليه لعنتك ولعنتك بقلبه السموات السبع ورضي عنك وقال علي السعدي واما اذا اراد
العبء بحمله يقول الله تعالى للعلانية انظر الى العبد الذي يدينه الله ولا يستحق منه ولا جماع على ان
الربا حرام وعلله مات الربا ثلاث الخصال والتخليل من الربا هو الاول والثاني والثالث وتفسير العمل
بين الناس وانما في العمل انما في عليه والنقص منه اذا لم **واما** في الحجة وتفسير القلب
منه جموع بان يزيل قلبه اربعة اشياء عب العبد وضو والعتمة واما يستجاب العتمة
ودفع المضرة ويعلم ان النافع والضار انما هو الله تعالى وانه لو اجتمع اهل السموات والارض
على ان ينجوه من عالم يفتقر الله له لم يقدروا على ذلك وكذا ان عتمة باذا اعتقد ذلك
تفدى بعينه وسلم من الربا واما في العمل انما في الربا في اثناء العبادة في المشقة وانه لا ياتش
وفيل عالجها وزايدا اشترى عليه وان تركه وتعدى الى **الشيخ** وفقد روى عن غير العلماء وانه لازم
بعد الاوارع من سنة فيما كان ذات يوم عافه عايق منه جصل في **الشيخ** الا غير با صاحبه من ذلك
فجربا علة كل ما علة في الصدق الاول لما وانه في ذلك الربا **الشيخ** في ذلك على الانسان
الربا في بيته وصعد حله مثل ان ينظر في كتبه في بيته مسئلة غريبة او مسئلة في بيته ليلتها
على غير البيعة في ذلك وكذا في ذلك على الله عليه وسلم تحو بت علة من اشرك اما ان لا يعرفون
منها ولا تشا ولا شمسا ولا قمر ولا حجر ولا خنزير او باعدا لم انتهي بعض مختصروا **واما**
الحسنة بفعل الامام ابو حامد الفخر الرضوي عنه اعلم انه لا عتمة الا على عتمة فاذا انعم الله عليه
على غيبه بنهية بل في حاله ان شكر تلك النعمة وتحت زوالها وعادة الحالة
تصغر حشر الحسنة كراهة النعمة ومب زوالها عن النعم عليه **الحالة** الثانية ان لا تحت زوالها
ولا تشكره وجب ذهابه وامها ولا تحت تشبه لبعض مثلها وعادة الحالة يستقر غبطة وفيه
تصغر حشر الحسنة غبطة ولا حشر في الامام بعد بضم المعاني **والفرد** فالله عليه
والمؤمن يغبط والمناجى يحمد بالحسنة حرام **الانحة** صاحبها جابر وكابر وصوبت في بيته

على تصحيح

على تجميع البتة وابطسادات ليس اذ اية الخلق فلا يضرك كما هتك ومجتك لمز والعباد انك لا تجزوا لها
من حيث طعن نعمة بل من حيث هي والى الفساد ولو امتد حسادة لم يبق نعمة وحيث انك تخرىم الحسنة فلو لم يكن
الله عليه وسلم الحسنة يا كل الحسنة كما انك انزل الحسنة المرفوق **وقال** على الله عليه وسلم انظر من الحسنة واسبا
به وشراته لا تغفلوا ولا تغفلوا ولا تغفلوا ولا تغفلوا ولا تغفلوا ولا تغفلوا ولا تغفلوا ولا تغفلوا ولا تغفلوا ولا تغفلوا
الله وسلامه عليه فلا الله تعالى الحسنة عمة ونعمته مسبوكة لغضاي غير راض بغضه التي فستتير بها في وقال
على الله عليه وسلم اخذ بالانكاف على امتي ان يكثر لهم المال فيفسدوا ويقتلوا فانه من السلف ان اول من طهية
كانت هي الحسنة حسنة اليقين وادم ان يسخر له محمله الحسنة على العسنة واما العسنة والنافعة فليست
بحرام بل هي اثار اجبة واما منة وحب اليتيم او مباحة ثم فان دار ما بين الله واداره ينبغي به سر من الحسنة على القلب
فما علم ان الحسنة من الامور العظيمة للقلوب ولانها اول اسرار القلوب الا بالسمع والمعمل في الدنيا والله يروى عنها
عزبت هذه امر يصير له لم تكت عمة ونعمته وصديق محروك جازفت الحسنة لا محالة اما كونه ضررا عليك
في الخير وهو انك بالحسنة منحت فضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي فسيها يبي عباد له وعذله التي اذا
منه في ملكه تجزى حطته واستنكرت ذلك واستبشعته وهذا خباية على حلايفة التوحيدة ومنه
في غير الابعار وناصب على بها جنانية على الخير ثم **قال** اما كونه ضررا عليك في الدنيا فهو انك
تتألم بحسنة كتنفخ به ولا تنال في حية وغم اذا عداوك لا يخليع الله تعالى من نعم يعطيها عايب
ولا تنال تنفخ بطل نعمة تراها وتنتالم بكل بلية تنصرف عنهم ويتبغضونهم واما كونه نفعاً فانه
للعذايك بغيره كتحث تربية النعمة لعدوك فتجزيها في الحال من النعمية ولا تنال النعمة على المحسود
بجسرك واما كونه للضرر فيه على المحسود في دينة ودينه في عواغ لانه النعمة لا تنزل عنه بجسرك بل يافز
الله من اقبال النعمة بلبانة يوم القيوم الى اجل فريده الله تعالى ولا عيلة في دافعه بل انك في عنة بغيره
ولكل اجل كتاب ولذا لك شك من منى الانبياء عليه السلام من اسر الهالة مستولية على القلوب والى
وعلى الله تعالى اليه من فداها حتى تنفخ اياها ما فخر خباية الازال لاسيل الترفيع في باهر
حتى تنفخ المزة التي سبى الغضاء بها وام انبا لها فيها ومها لم تنال النعمة بالحسنة لم يكر على
المحسود ضرر به الدنيا ولا طار عليه اشم في الاخرة **وانتهى** **وبعضهم** في الحسنة الا فالس ضل
في حاسرا انزل على من اسأت اللادب اسأت على الله في حقه لانك لم ترضى ما وهب
يجازاك عن باه زادت وستة عليك وجوه الطلب **وقال واخى** عداية لهم فضل على ومنه
بلا ان هب الم مرجع الاحياء هم مجشوا عزلت جاجتنتها وهم ناسه بوز جاجتنتها الفعالي
وقال واخى لانات اعطاك بل اغلوا حتى راوا منك الذي يكر لازلت محسودا على نعمة
بانما الخائل من محبة **واما** العيب بقال الالهيا ايضا اعلم ان العيب انما يكون موصوف هو حال
لا محالة وللعالم في كان نعمة وعلم وعمل ولا وغيره جالته اربعة اهل ان يكون خايضا على زواله مشغفا
على نكره او سلبه من اجله جهة اليقين عيب والاخرى لا يكون خايضا من زواله ولا في يكون جرحه من
حيث انه نعمة من الله تعالى عليه لا من حيث اضافته الى نعمة وهذه ايضا ليس بعيب وله حالة ثلاثة
عن العيب ومن نعمة من الله تعالى عليه لا من حيث اضافته اليه ان يكون عليه خايضا عليه بل يكون جرح
حاله طمينا اليه ويكون جرحه ما حيث انه كما ان نعمة ورجعة وغيره لا من حيث انه غبطة من الله
تعالى ونعمته منه فيكون جرحه من حيث انه صجته ومنسوج اليه بانه له لاس حيث انه منسود اليه
الله تعالى بانه منه جرح غلب على قلبه انه نعمة من الله تعالى منها شاء سلبه زوال العيب بذاك عيبك

جاء العجب هو استعظام النعمة والمذكور اليها مع نسيانها الى النعم ومعرفة موعده كتاب الله تعالى
سنة رسول الله صلى الله عليه وآله قال الله تعالى ويوم عيسى اذا اجتمع شتر قسم فخر ذلك في معجز الانوار وقال تعالى ولما
انبع وانفتح حصونهم من الله وانبع الله من حيث لم يحتسبوا فذكر علم الخوارق اعجابهم بحصونهم وشوكتهم وقال صلى
الله عليه وسلم ثلاث مغلطات وثلاث مخيمات شح الحجاج وموى شيع واعجاب العرب بنفسه وقال لا باثقلية
اذا رايت شح الحجاج وموى متبع واعجاب كل ذي رأي برأيه جعلت نعمت وقال ابن مسعود رضي الله
عنه السلام في اثني العجب واخبره وقال مطر ولا اله الا الله الميت نديم واعجب نادى بالحب التي من البيت ضايقا واصم
محبيا وقال صلى الله عليه وسلم لو لم تنبوا الخفيت عليكم امر من في العجب وبات العجب كثير لانه يدعوا الى
يشته رغبة الله عنهما من يكون ام يلمس في ذات اذا رضى انه محسن ودايات العجب كثيرة لانه يدعوا الى
الخير اذ العجب احد اسبابه يتولد من العجب الخير والظلم اللواتي الخير التي لا تحجب هذه اسع العباد واما
مع الله تعالى العجب يدعوا الى نسيان الله غوب واهمال العباد نسيانها ولا يتذكره منها يستغفره بها
يحتسب به تداركها وتلايها بل يخطئ انما يغفل له واما العباد اثم والاعمال اذ انه يستغفرها ويصلي على الله
تعالى بفضلها وينسب نعمة الله تعالى عليه بالتوحيب اليها والتفكر فيها ثم اذ العجب بها عسى وادائها
ولا ينفذ ودايات الاعمال كان اكثر سعيه ضايقا جان الاعمال الفاهرة اذا لم تتركها لعدة بغية من الشو
آيب فلما تشجع وانما يتغفر من قلب عليه الخرد ذوق العجب والعجب يقترب بنفسه ويربه تعلقه ويامر بكم
الله تعالى وعذابه ويحس انه عند الله تعالى يعطاه وان له عنده حفا باعماله التي هو نعمة من نعمه وعطية
من عطاياه وعلو العجب المحرر المحض بعلاجه المعقبة المضادة للجهل بملك اذا لا يفتخر بعجب العبد
بعبادته وعجب العالم بقلبه وعجب الجميل بجماله وعجب السخي بسخائه والغنى بفضله لا تترك ذلك من
جواز الله تعالى والعبد انما هو محل ايضا فبذل الله تعالى وهو ذو الجلال والاعزاز ايضا موجود له وبطله انتصر
باختصار العلم وبين العلم التي خلقه في النجس وهو الامتداد والسر كون الرؤية النفس هو المتغير
عليه ان الخير يمتد عن متغير عليه ومتغير به والعجب لا يمتد عن غير العجب بل هو لم يخلق الانسان
الا وحده لتصور ان يكون معجبا ولا يتصور ان يكون متغيرا الا ان يكون معه غير له وهو يرى نفسه فوق ذلك
الغير في صفات الهال فبذلك يكون متغيرا ومن اراد المتفحص حقايق امر اخر الغلب واسما بها وعلا
جها لتطهير القلب منها وما ورطه بها فعليه بالمربع الثالث من كتاب احياء علوم الدين للشيخ الفخر وهو ربع
المصالحات بانه لم يرد ذلك ما يشبه العليل ويسرد الغليل

واعلم يا اهل الايات ، **حب الرياسة والحرج الايات** ،
وامر القضاة عو ح العاجلة ، **ليسر الله والاله الا فطر الله** ،

التي ان اهلها هذه الايات ايات الغلوب ومواسر اضف التي يطلب من الانسان تخفيف قلبه منها من الخير والحسنة
وغيرها كما تقدم انما هو حب الرياسة في الدنيا التي فيها فيه انه واخر ما ينزع من قلوب العبد يفيق ونسيان
الاخرة وعنه غير بالحرج الا انتم من استند على ذلك بقوله صلى الله عليه وآله وسلم حب الدنيا امر طالح
وعسى الدنيا عسى بالعاجلة فالله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها الآية ولما ذكر ان اهل الادب
ت هو حب الدنيا بل ليل الحديث المتفهم ارشدك الى ان تلك الايات والغلب منها هو حب الدنيا
والا فطر الله سبحانه وتعالى الى التقلب على النجس ومخالفة هواها وسوقها وهي تتغير وتميل الى
النجاسة لا تترك طبعها فالله تعالى ان النجس لا تتركه بالسر والامر برب وقالوا ما مرخاد مقام ربه ونعموا
النجس عن العصور والجنة هي الدارين فطام من صلى الله عليه وآله وسلم جهلاد النجس بالجهلاد الاخر لا يمتد

جهد النفس طاعة ومشقة جهاد العدو في وقت دأب وقت ولا جهد النفس تنجلي بالناس وجها
العدو ونجعل عنه ولا جهاد النفس لا يجد إلا بالمشقة جميع العجز وضقت في الداء جهاد العدو **واجمع**
العلماء والحكماء الا طريق السعادة الا في غير ذلك الا النفس النفس على الله وترك الشهوات **وقال** علي عليه
سلم المعربين خمس شدة ايدى موسى بحسره وطائر يقاتله ومناقب ييدى عنه ونفس تمارضه **وقال** ان راحبا
نصرانيا كان يتعبد في صومعته بلبا ياتيه في عاهة الا يبرأ بغيره عليه فسمع به رجل صالح فتعجب من ذلك
جاته وسأله بعد ذلك ما فعلت ما فعله المنزلة فقال انما لفتة هو النفس فقال له ذلك انما جل عرفت عليها
لا اله الا الله ذلك فقال لا ولا اعرفها فقال له في عن الرغبات في اعينها عليها منة له لليلة فذهب الى رجل الصالح
الحج فلما اتاه من الفة قال له النصراني امد ذبيعتك انا اخوانا له الا الله ثم قال غر صنتها على نفسي البارة بنعت
منها تخاية النجوم فقلت ان يبهار ضي الله وليتمس دعايك اللهم تخلصنا نجوسا ولا تسلطها علينا
عج من الجوزولس **وقال** ورد في ذم الدنيا والجماله عليك بالاحياء ان اردت الوفاء على ذلك

- ، يجب شيئا عارف **المسالك** ،
- ، يذكرك الله اذا رآه **ط** ،
- ، يحاسب النفس على الانجاس ،
- ، ويجعلك العجز في راس المسال ،
- ، ويكثر الذم بصحوبه ،
- ، يحاسب النفس في العالمين ،
- ، خوف رجوت شتر وصبر توبة ،
- ، يعد في شدة في المقامات ،
- ، يصبر عند ذاك عار واجابة ،
- ، محبة الله واعطى **عبد الله** ،

اما حبة الشيخ العارف بالمسالك جمع مسالك موضع المسالك الملوك يعني الصديق الموصلة الى الله
تعالى التي في حاجبه والمسالك وينكره الله اذا رآه ويوصله الرسول **وقال** الشيخ الامام العارف
الولي شيخنا ابو عبد الله محمد بن عبد الله انشاء شرحه لقول النبي العارف ابرع طاهرا لله لولا ما يدبر النجوم
ما تخفى سائر الصائير **بما نض** ، ولا بد للمريد في هذا الطريق من عبادة شيخ محقق في شدة
جرح من تاديب نفسه وتخلص من هواه بليعلم نفسه اليه ، ليلتزم لها عنه والانقياد اليه في كل ما يشتر
به عليه من غير ارتياح ولا تاويل ولا تردد **وقال** في هذا الامر لم يكن كشيء في الشيطان فتجبه وقال ابو علي
التفيعي رغب عن الله عنه لواء رجلا جمع العلوم كلها وعجت لهوايف الناس لا يبلغ مبلغ الرجال الا بالربا
ضة من شيخ او امام او مودب ناصح ومن لم يلاحظ اذ به من ملام له وقاله يريه محبوب احواله ورغوات نفسه
لا يجوز الاقتداء به تصحيح المقامات **وقال** النبي محمد بن محمد الله عنه من لم يلاحظ الادب من المشا
ديس جسد من يشبه **قال** العولفر حمد الله في لطايف العلم انما يكون الاقتداء بولي ذلك الله عليه و
لحلفك على ما او دعه من الخصوصيته لذي يلهو عنك شغور بشرية في وجود خصوصيته بالفت
اليه الغياذ فسلط بك سبل الرشاد يعرّفك برغوات نفسك كما ينبغيها ودعايتها لك على
الجمع على الله ويملك العباد رعايته صلى الله عليه وسلم في طريف حقنتم ان الله يوفيك على اساءة
نفسك ويعرّفك باحسان الله اليه **في غير** معرفة اساءة نفسك الهرب منها وعدم

الركون اليها ويصدق العلم بالحسن والسيئ الا انما رايه والقيام بالشكر اليه والنداء له وامر على مع الطاعات ليس
يدينه **فان** انما قلت جاز من هذا او غيره لفتحة على غير من عنده مغرب جاعلم انه لا يجوز
وجراء الى الى وانما في عدم ترك وجوبه العبد في كل يوم عذبة من شدة **وحرارة** ذلك في ذاتها
بكتاب الله تعالى في سورة سجدته انما يجب الوضوء اذا اذناه وقلوبه في فناء الله لكان غير العلم بكونه اظهرت
الواليه اظهر ان الله تعالى في العباد والخائف لئلا من اوجدها ذلك ان قرب اليه بوجوه طيبك ولو اظهرت
الواليه اظهر ان الله تعالى في اذنه لو جدد الحق منك فربما ولك مجيبا ولو جددت الوصول غير
متعة عليك ولتوحيه الحق بتيسير في حقك انتم **وجملته** رحمه الله تعالى رقيقه على ان الشيخ
من نعم الله وهذه اياته للعبد العرجة اذا صلى في ارادته وبتلك مناصحة مولاه جملته استلزامه
لا على ما يتوهمه من لا علم عنده **وعنه** ذلك يدور في الله لا يستعمل الا ما اب معه لما تشبه له من عالي
مرتبه وريبع درجته **فان** ليس في ابو بكر رضي الله عنه الشيخ من شيعته له في انك بالتفصيل
وسر في التعليم الشيخ من غيرك باخلافه واذنك بالهم افة وانما بالحنك بالشرافك الشيخ من
جمعك في حضوره وحبك في مفيه **فان** الهاميف المنز و ليس يمشي من سمعته منه انما
شيخ من اخذت عنه وليس شيخ من واجعتك عبارته انما شيخك الذي سارت بيت اشارته
وليس شيخك من طاعت الرب اليك انما شيخك من رفق بينك وبينه الحجاب وليس شيخك من واجعتك مفاذه
انما شيخك الذي نهضت حاله شيخك هو الذي اخرجه من بين الصوف ودرجك على الصوف شيخك
هو الذي مازال يجلو ابرءات قلبك حتى تجلت فيه انوار ربك نهضت الى الله فنهضت اليه وصارت بك
حتى وصلت اليه ولازال في حاله يملك حتى الفاكيش به به فخرج بك في نور الحضرة وقالها انت وربك
انتص **واذ** اب العريه مع الشيخ والشيخ مع العريه كثيرة من كورة في كتب اربعة الصوفية رضي الله
عنهم ومن ابلغ ذلك وادخله ما ذكره الامام ابو القاسم الغنوي رضي الله عنه **جيش** العريه الى التفسير
نعمنا الا باذن شيخه ومن قال شيخه في تفسيره او غيره فمسير في حقك من غير ما يجب سرها
في حجة الشيوخ فيما يستشرونه منه اشد معاينة ونه بالخير والشر لا هذه ايلحق بالحيانة
ورخالف شيخه لا يشتر راحة الصلح بان صدر منه شيء من ذلك بعليه بسرعة لا عتة اذ لا
بصا والاصا عتقا صلح من الصلح والحيانة ليمه في شيخه الربا فيه كفارة جرمه ويلتزم
في القرامة ما يحكم به عليه فاذا ارجع العريه الى شيخه بالصلح وجب على شيخه حيران تفسيره بطلته
جاء العريه في حاله على شيخه جرمه عليه ان ينفرد من فوت احواله ما يكون غير انما تفسيره
فان الشيخ العارف محبي الدين ابو العباس رحمه الله ابو نوح رحمه الله وايضا كان يخبر بعضا من
بك الا ان تلقى له شيخ طاعة كان او معصية على اي نوع بزرلك ولو اختلف عليك الف مرة في السنة
عنه اختلفت اليه الف ساعة في الحاضر ليعلمك الله واد الذي ترعجه به او يجعل عنك بطلته **فان**
وافتر ايت تلمية اسما عباد شيخنا الامام تاج العارفين اذ محبة عبد العزيز بربا بشر المفسر شيخنا المعصوم
رحمه الله تعالى لو كنت جالسا عنده لجل عليه ودية له بافلات بقال يا سيدي اذ وجهت ما ذه (بافلات)
ت جمل اصنع بها بقاله اتركها حتى تعطر عليها بفلت يا سيدي حق البافلات يعلم بها بقال يا
لبي لو خالفت في لحظة من غفلاته لم يصح ابد افاضه جوده انما بطلته الباطنة ان وفوتك
بعضه المقاتلات رجعت عن جميع العبادات الدينية وعادتها الرادية وزال عنها النجور والاستكبار
وطالت لمولاه بالعبودية والافتقار وترك اعمالها وصفت احوالها وماذا هي خاصيتها

التي خلقت

التي خلقت لاجلها، ومن يتبعها التي شربت من قبلها **وانما البت** سوى هذا لا تعرفها من المكون الوهمي
لعالم الاخر والانس والاشجار التي تنزوا وتجنس حقوا امتنع عنها ما خلقت لاجلها من وجوب سعادتها وغاية
شربها وادانتها **فلم** تعالجتها بما ذكرناه عادت الى الصفة والى لطيفها الا على ما البت العبودية والتسليم
منها وعادت بذلك لمحنة صالحة لا يراها **يا** يتبعها النجس العفينة اربعة الى رتبة راسية سرية بالداخل
في عظمها وادخل في **فال** علامة وعلامة العبد في هذه العظام الخمسة ان تستوي عنده الاحوال ولا يتاثر
بالحزن بل يوجه به من فيهم الا في حال الاستغفار او في طاعة الله تعالى **فان** الجسد
عظم النجس ربه الله تعالى في كل عظم من عظمه اربعة اشياء في الفم واليد والرجل والذراع
فان النجس في ربه الله عنه فله على ما يفتخر بها من عظمها به علة البصيرة فبنت اخره
وهذا منه الطهارة لم يزل يفرق من له في حال ربه الله تعالى كيف وجدت نفسه عند خلو له
لنفسه قال كقول ربه الله **وحكي** عن ابي ابراهيم من انهم ربه الله عنه انه قال ما سررت في الاسلام الا امرات
معه وذات كنت في مركب يوم ما وكان به رجل يحكي الحكايات العجيبة فيضحك الناس وكان يقول ايت وفتا في مركبة
الترك عجا فقلت هاتك اذ كان ياخذ بلحيتي ويمس يده على خفي هاتك او الناس يضحكون منه ولم يكن ذلك
المركب عنده احد صفر منه ولا حفر جسر رت بظن ويوما اخر كنت جالسا في جماعة من الناس وبالعلني
وكان في وقت حاتم الا في ربه الله عنه رجل يمس في الفوجيه **وبما** اصابع اعماله ويوما يصنع كل يوم بالفتح
يوقع عليه جزع من الشف في بعض الايام في حال وجوه الفوم بالثوب والشمع فيما في حال النجس في حال
له ما اذا خلف ما تاسرنا به فقال ما حوت الله شمانة لموته بل حوت الله له لم اسر بنكته هذه او
شمانه معلوم من احوالهم ضرورة وابلغ مرقة اكله بحمة القوت وكرامية البقاء في الدنيا شوقا الى لقاء
المولى **فان** يفتح حيفة زوال العصور من القلب حب لقاء الله تعالى في كل نفس من غير اختيار حاله يكون
المرء عليها باذنا وجد المرء بهذه العلامات في نفسه فله خرج من عالم عبسه ووهل الرخصة فله
وكان كذا **المتشاكس** لك الله هو عا واللائم عيبه جعل كل يوم من زمانك عيبا وكما في

ال سيج ابو العباس بن العريضي ربه الله عنه في هذه العنق **بذلك** سر طالعك اختاره ولاخ صباح
كنت انت لئله جانت نجاب القلب عن سر غيبه ولو لاك لم يلح عليه غيبه بان غيب عنه
حل فيه ولحنيت على مركب الكشف العصور خيامه جاء حريث لا يمل سماعه شهر اينا نثره
ونظامه اذا سمعته النجس الى ان يعمها **وزال** عن القلب العنق غرامه **وانشروا** به معناه ايضا
فولوا ما بالي الا بايعه في الجز الا هباب له في موعده **وفد** كنت قبل اليوم مستانها منك
فلم مشجق مسجده وان شيع الوعل من نحوهم **وبما** في عنك كل نكاح وحيث لاغت له اعماله
جليس في غير السر مشج **وانكم** كل من يفسد هذه العلامات بليست على ملوكه ومجهراته ولا
يغتر بما يتراوله في منى حاله فانه لم يصل به ولم يحصل له من هو في نفسه بغير وليست له ريس
موت النجس بفتح جميع الارواح عنها ورضها الى الاخرى بالخشية والتمالة والبالغة في التفتش والتفكر
مع فلهم النظر الى احوال القلب ومقتنه وفصله وارادته وتركه اللاتعات التي ما يجر منها وما يذم في ذلك كله
خلو ويطاعة وفد بطله هذه اطوار من الناس عموما عليه في رياضته ومجاهداته ولم يفصلوا بذلك اخلاء
العبودية لم يبع باذنه هم ذلك الى اختلال عفو له والخلل في احواله ولم يخلوا بامرهم على جارية ذلك
بجعله بالسنه وما كان عليه سلف هذا للاقاة انتهي كلام الشيخ ابراهيم رضي الله عنه **واما** الحاشية
النجس على الانس بفتح الطال الامام الفخر الذي في الاحياء الطال في ذلك في نحو ثلاثين ورقة في كتابات السرافية

والعامة وذلك ان شاء الله تعالى من الكتاب العرفي هو جعله به ان اردت استغناء العسيلة ولتة خربة
لا يفسر لا يترك **قال** رحمه الله تعالى ونفع الله اهل البيت عليهم السلام فيهم الغلبة فماتت مع نسيها **وقال** روضه الكتب
جترى العبر من مشيغس ما فيه **وقال** عبيد بن النضر اشكاه لي وواعدا مع الامة **فقر** اهلنا ابيهم
من جملة العباد ان الله تعالى لهم بالمر عاده وانهم سبنا فنبشون في الحساب ولفوا الله ان يجمع مخرج الا لزم
العباسية وصدق الامرافة وعلما لمة النعير في الانجاس والحركات وما سبنا في الخطرات والخطات **فمن**
حاسب نفسه قبل ان يحاسب غيره في القيمة حسابه وحضر عند الشؤال جوابه **ومن** لم يحاسب نفسه
طاعت حسراته وطالت في عرسات القمامة وفاته فله انكشف لهم ذلك علم الانع لا يجمع منه الا طأ
عنه الله تعالى **وقال** امرهم بالسبر والعرا بحة فقال ظالم يابها الذين انوا الصبر واومأوا واوا بالحو ابراطوا
انجس مع اولي بالمشارطة ثم بالعرا فبة ثم بالعباسية ثم بالمعافاة ثم بالعباسية ثم بالعباسية فكانت
هم في العرا بحة ست مقامات **ولاب** من شرها وبيان عيفتها وفضيلتها وتبصيل الاعمال فيها
واعلمها العباسية ولا تترك حساب بعد مشارطة ورافة ويتبعه عند الحس ان معاقبة ومعاقبة بلغة
ط شر ح طاعة العفامات **اعلم** ان مطلب المتعالي في التجارات عند العباسية سلامة راس المال
ثم المرح وكما ان التاجر يستعين بشريك فيصلم المال اليه حتى يتجر فيه ثم يحاسبه بخذ لك الفعل
هو التاجر في طريق الاخرة وراس المال العمر **وانما** مطلبه ورجحه تزكية النفس اذ به فلا يحاسبه
عما الاحكام **والفعل** يستعين بالتجسس في هذه التجارة اذ يستعملها ويستقرها فيما يزكيا فاما
يستعين التاجر بشريكه وعلما له في يتجر به ماله **وكما** ان الشرير يصير خصما منازعا يجاذبه المرح
يجتاج التاجر مشارطة اولي رافقة ثانيا ويحاسبه ثالثا ويعاقبه اربعافقة لك الفعل يحتاج
التي مشارطة النعير اولي يوظف عليها المولخاف ويستشرط عليها الشرط ويرشدها في طريق العباد
ويحرم عليها الامر بملوك تلك الطريق **ثم** لا يفعل عن رافقتها الحقة بانه لو اهلها لم ير منها الا
حياته ونصيحه راس المال كما العنة الحاسي اذا خلاه الجرح وانعم به بالمال **ثم** انما انما ينظر ان لما
سبها وليها بالوفاة مباشرة عليها في هذه التجارة ولها العبد وراس الاعلى فته فيو الحساب
في هذه امه انجس راسا كثيرة في هذه في ارباح الدنيا الخفية البانية بمستم على كل يوم من الايفعل على
بحاسبة نفسه والنصيحة عليها في مركاتها وسكناتها وخبراتها **بارك** كل عسر من انجس العسر
معهرة نعيمة لا عمر فرها **باصح** وجرخ مرفقة الصبح فينبغي له ان يجرخ قلبه ساعة
لمشارطة النعير وفيها ماله بضاعة الا العمدان بنو بنو راس المال ووقع ابياس من التجارة والمطلب
الرجح **وهذا** اليوم الحجة في هذا المصلح الله فيه جائز اياك ان تنصحه ثم ياتى لها وصية اخرى في ا
عفايه السبعة البقي **والاذن واللسان والبطن والبرج واليد والرجل فانه اوصى**
نفسه وشره عليها في ذلك فانه بلا ينفق الا العرافة لها عنة الخوض في الاعمال فانه ان تركت لمفت
وجسدت **وكما** ان العبد يكون له وقت او انظار ويشارط فيه نفسه على سبيل التوضيعة بالحق
بذلك فينبغي ان يكون له في اخر النهار ساعة يطالب فيها النعير ويحاسبها على جميع مركاتها
وسكناتها كما يفعله التاجر في الدنيا مع الشريك كما هو في كل سنة او شهر او يوم مرصا على الله
نبا العانية **ومعنى** العباسية مع الشرير ان ينظر في راس المال ورجح والبرج وانجس من انجس له الله
ياد الله ان انفسا **بارك** ان ثم بطل حاصل استوبها وشطرا **واركان** ثم عسر راسه بغمانه وكله
تداركه في المستقبل فطنة راس المال العبة في طينه العبر ايض وريكة النوايل والبضاي وخصم انه

المفاسح

ر

المعاصي **وموسم** هذه التجارة جعلت النصارى وعامة مجوس الامارة بالنسوة فيما سبها على العبد فراد
اذ اها على وجهها شمر الله تعالى عليها ورغبها مثلها وان جوتها مرادها المالبها الغناء واداءها
ناخعة كاجها الجبر اسالوا واداء ان اركب معصية استغفر من الله وتغيبها معانها ولا يظلمها ليل
تناثر بفعل النعاجه ويعسم عليه ولم اشد **جاذبا** كل نفس تشبهه لشدة غيرة نفس منيفه ان يعاقب
البشر بالجوع **واذات** انظر الى محرم منيفه ان يعاقب النفس بوضع النظم وكل من منيفه ان يعاقب كل
لحرف من الاطراف بعينه عرفت شعوراته هذه اخانت عادة ساله الاشارة وانما هو ان يكرم النفس
شيء من العضايل او درك مراد فيمنيفه ان يودبه ان يعاقبها ولا يلزم منها ان يودها
العضايل جبر العاقبات وتطرر طالع الجبر لم يفصل على نفسه جيفر عن غيرها جعلها وعمايتها وقول
لها لا اعظم جعلك تدعى الحكمة والكاذب والجهلنة وانت اشد انك سر غياوة وجعلها اما تفر في
ليس يذكى من الجنة والنار وانك صائرة الى احداهما لا محالة على القرب من ذلك تغيب عين وتغيب
وتشتغل باللهو وانت ملوثة لهذه الخطب الجميع باراك ترى الموت بغير ادم الله فربما امانته
انما هو ان فريب ويحك جردت على معصية الله ان كانت لا اعتقادك ان الله تعالى لا يراك في العلم
عبرك وان كان مع علمك بالهلاعه عليك جملة الله وفاحتك وما انزل حياذك **ويحك** لمواجها
عبد من عبدة كبر الخ راخواتك بعاتق هيفه كيف كان غضبك عليه ومفتك له جبار جبارا تتعربني
لعنت الله تعالى وغضبه انظر تعلم كلامه رضى الله عنه ونفعنا به **واما** وزن المخاطم الذي
يخطر على بال الانسان ما فعل وترك بالهلا من ضم الغاد وكسر معاد هو الميزان بلفظ الروم **ومع** العنا
رى هو اقدم السوارى فالو ذخر البخار ما جمعة انه العز بالروية انتهي **والمراد** به هنا حكم الشرع
بفئة تقطع عن الشيخ الجزولي ما معناه انه ينبغي للانسان ان يجعل على قلبه الذي هو امير الجسد حاجبا يشا
وراها يبريد جعله او تركه وهو الشرع فاذا اخطر على بال الانسان جعل وترك رجع فيه الى الشرع فما
امره يجعله بعله وما امره بتركه تركه وحينئذ يوصف بالامتفاعة **وانما** ينرا المخاطم بالشرع
لان الاحكام لا تعرف منه **ثم** له ثلاثة احوال **حدها** ان يعلم انه ما سوره شرعا اما على طريق الو
جوب او الاستحباب فليسا بدرا بعله بان الرضى ثم يجهل ان يكون العا ما من الله ويجهل ان يكون
القاء العلف في الروم والعزى ينهها ان القاء العلف فذا تفرغه ان يعبر والشيطان بالوسوسا خلاف
المخاطم لا لا مية بل انه لا يتركها شي بل تقفاد لها التعبر وكذا لك الشيطان لموجعا وخرها وانما ياتر
الربيله كما قال الاستاذ ابو القاسم الفيسرى وانك ان توفيت برذا الامر وعنت ربح التظلم جاز خشيته
مع كونه ما سوره ان يقع على صفة منهيته ليجب اوريا جلا يكون ذلك ملانها لك من العبادات **ومرثم** قال
المسطور وطى اعلم وان غبت العجب مستغفر الله وذلك لان تطهري القلب من شرغات الشيطان بالقلية
تغفر ولو وبغنا العبادات عند الله لا تتفرق الاشتغال بشي من العبادات وذلك يوجب البهالة وهي
انما غرض الشيطان ومن ثم ايضا كان احتياج استغفارات التي الاستغفار لا يوجب ترك الاستغفار
الحالة الثانية ان تجد ذلك منهيها شرعا بلا تغريه بارخ لك المخاطم من الشيطان ومن التعبر والعز
ينها ان خاطم التعبر لا ترجع عنه وخاطم الشيطان قد ينقله الى غير ان صقم الانسان على عظم
بقوله لان قصور الاغراء لا عصم فضية معينة جاز مقلت ذلك المنهي باستغفر الله منه ولا تايهروا
المحمة فالنصارى والغير اذا جعلوا مجنونة او ظلموا انفسهم مع الله **الحال** في الثالثة ان يشتغل
ذلك الامر الذي خطر له ما سوره او منهي عنه باركان مغاير للنهي الا باعنة يستخرج الامساك عن

ولا يجب لانه من باب التسمية وتر كفا درج لا وجوب وان كان مغايله الوجوب يجب العمل فيها ساعدا على التسمية
 عند ركعات الصلاة ومادة الحالة الثالثة راجعة الى ترك العيشة الطاهرة وقد تقدم له عند قوله بشر ما فيه من
 اهتمام وحديث النفس لم يتعمد او تعمدا والهم مغفورا وانما المعالجة على العاريج وتسمى راسا (لا انسان
 لا تلتزم له المخرج الاخرى من نطقه وعلو النوايا وتسمى راسا لانه ما زاد على راس العاريج ولا لانيان بها على اكل
 وجوهها الى **الصحيح** عنه عليه السلام عليه السلام ما في محضر اعز الله تعالى وما تغرب التوجه بشيء احب اليه
 اجترختها عليه وما في السنة من انوار حيدر الله فانه لا احبته شئت سعة التي يسمع
 به وحمل التي يبصر به وسعة التي يسمع بها وان سالت لا عيشته وان استعاض
 لا عيشته ولا عيشته العيشة لانه تعالى ليس له مكان فيغرب منه العبد وانما فيه بالاجابة
 ليس عاده والكل الى ما سأله كما صرح به واخر الحديث بغرب العبد بالجماعة والكف من العيشة
 وبعدة بعضيانه ومتابعة هو الة درجته العيشة بالندمية للفرق حديث الاعراب التي مثل النبر على
 الله عليه وسلم كما لا يتم فالله عليه بذكره فواعده الاسلام فقال لا ازيد على هذا ولا انقص منها بشيء
 له صدر الله عليه وسلم بالعلاج ان صحت وهو داخل الحجة وما يغرب منه تعالى ويكوه نسيان بغض الله وهو
 طاه لا غور الحجة يحرس بالجماعة عليه فضلا على الايمان به **واما** الاشارة الى انظر بمطلوب
فان في التسمية والة وفان فعلة ابرهيل رضي الله عنه ما علموا من عملا النجس له عذاب الله من ذكر الله
فان الشيخ النجس وليس لان الانسان اذا اشر من ذكر الله نجاسة غشوه عنه وتغوى ايمانته وازدادت يمينته
 وبقية الفعلة في قلبه وكما الى التفرق فرب وعمل المعاصي **فان** اذ قلنا ذكر الله تعالى عظم الذك
 وبغضه وكيفية وصفته وبما يترتد وغنوبة من اعرض عنه **فان** ما حقه وبغضه يقال تعالى يا ايها الذين
 يا منوا اذكروا الله في كل اشارة او في اشارة التبرير او في الاشارات وقال يا اذكروا الله في كل اشارة او في اشارة التبرير او في الاشارات
 الحسنين يا اذكروا الله في كل اشارة او في اشارة التبرير او في الاشارات **واما** كيفية يقال تعالى يا ايها الذين يا منوا اذكروا الله في كل اشارة او في اشارة التبرير او في الاشارات
 واللاية **واما** عفته يقال تعالى يا ايها الذين يا منوا اذكروا الله في كل اشارة او في اشارة التبرير او في الاشارات **واما** عفته يقال تعالى يا ايها الذين يا منوا اذكروا الله في كل اشارة او في اشارة التبرير او في الاشارات
 وذكر الاب يكون بالتعظيم وذكر ذلك ذكر الله تعالى **واما** ما يترتد وغنوبة من اعرض عنه **فان** ما حقه وبغضه يقال تعالى يا ايها الذين يا منوا اذكروا الله في كل اشارة او في اشارة التبرير او في الاشارات
 مسمع طيب من الشيطان وذكر ما اذا اطمع مبصرون وقال الابن ذكر الله تعالى تلحم من القلوب **واما** عفته
 به من اعرض عنه يقال تعالى يا من اعرض عن ذكر الله فانه معيشة له نكسا وقال من يعرض عن ذكر الله
 فانه يغفل له شيطاننا الالية انتهي **ومعنى** يعرض يعرض ومعنى الالية ان من غفل عن ذكر الله
 يستر له شيطاننا يكون له فرينا عذوبة له على الفعلة في الذكر ثم **فان** الامام النجس وليس ايضا فاما
 رضى الله عنه انما اراد به الذكر بالقلب وهو احضار الله تعالى عليه والخوف والخشوع وتصوير الطلوع ربه
 عليه في سره وعلايته وعلم جميع امواله ومتصرفاته وانه لا تخفى عليه خافية ولا يستتر عنه مستور
فان كان الذكر بالقلب افضل من الذكر باللسان **فان** الذكر باللسان افضل من الذكر باللسان
 برعبه **فان** كان من يختص به وكان في محفل من الناس فانه ذكر باللسان افضل من يختص به وادراك
 من لا يختص به وكان من قول الناجم ويكثر الذكر بقوله والله اعلم وهو من اضافة الصفة الى الموصوف
 صود وطه ان كانت اتياء فيه للالة وان كانت للمطابقة **فان** جلب الامام النجس في
 فضل الذكر اذ اذيت كثيرة كقوله صدر الله عليه وسلم افضل العباد لانه ذكره وافضل الذكر النجس فالو في
 ليعبر من ذكره في نفسه فذكرته في نفسه وما ذكرته في ملا ذكرته في ملا غير منه فالو في نفسه
 الحديث ان العلية افضل **فان** في شرح النجس لا يبرح ان لا يبرح من ذكره في نفسه

مثل النجس

مثلاً في ذكره والى لاية كثر به شرا الحس والبيت الذي غير ذلك جاء اريد في قوله تعالى
 الحزن وليس في الحزن العذو والعجو بالحواء والبال الغلب **والمعنى** انه يلجأ الى اخره يصعب قلبه من
 التعلق بغير الله تعالى ورجاء اعداءه مع امتحان الخوف والطمع والطمع به عليه في السر والعلانية كما
 تفهم من الحزن وليس **واما** كونه لا يستعان به على جميع الاشياء بالاعتقاد لا بغيره بل بغيره لا بغيره
 خيرا ولا نجوا اذا كان عون الله للمعز ولا غير **تصديقه** من طرعه مراد ان الله يتشبه بغيره للفتنة بما
 خسر ما يجني عليه اجتهاده **واما** بما عده النعمان **الاجتهاد** بالطمع في نفسه ثم بغير ما يجني عليه
 قوله وان علم بان اصله في الالباب البينين راجع واخره في الالباب البينين راجع الى النعمان على الانجاس
 حيث فازوا وان رآها تتوانى بحكم الضلال **واما** التعليل بعفوات اليفس التي مرجعها الخوف
 والرجاء **وقال** ان ام ابو عامر الغزالي في الالهية باب حفيظة الم جاء به الاستقبال جاءه اخطم
 بيالك والخوف ما نضه بيانه ان كل ما يلائمك من كرمه ومحجوب ينقسم الى موجود في الكمال والوجود
 فيما مضى والى من تخلف الاستقبال جاءه اخطم بيالك موجود فيما مضى مع ذلك اذ قد ذكرنا **واركان**
 ما اخطم بقلب موجود آية الكمال مع وجوده وادراكه **وانما** معنى وجودها لانها علة تجريها
 من نفسك وان كانت اخطم بيالك وجوده مع الالهية في القلب ذلك على قلب مع انتظاره
 توقف **فان** المنتظر مع حصوله في القلب مع خوفه واشفاقا وان كان مجموعا حصل
 من انتظاره وتعلق القلب به واحضار وجوده بالبال في القلب وارتياح يمتثل ذلك الارتياح رجاء
بالم جاء هو ارتياح القلب للانتظار ما هو محبوب عند ولا في ذلك المحبوب التوقف لانه يكون له
 سبب جارك انتظاره لاجل حضور اشترامه به باسم الله جل عليه صادق واركان لك انتظاره الخرام
 اسبابه واضطرارها باسم الغفور والحميم عليه احدى براسم الله جاء وان لم تكن الاسباب معلومة
 الوجود ولا معلومة الانتباه باسم التعليل عليه احدى على انتظاره لانه انتظار من غير سبب **وعلى**
 كل حال بل يلحق اسم الم جاء والخوف الاعلى من رتبة جدي انما ما يقطع به فلا وفه علم ارباب القلوب
 ان الدنيا من رتبة الاخرة والقلب كالارض والايوان كالبحر فيه والطاعة جارية بحري تغليب الارض وتطهير
 ما وبحري جبر الانهار وسيلفة العاد اليها والقلب المنتشر بالدنيا المنتقى كالارض السبعة التي
 لا ينمو فيها البذر **ويوم القيمة** يوم الحصاد والحصاد لا يزرع ولا ينمو ازرع الا من ينزل اليها
وقل لا يمنع (لا يمنع) حيث الكلب واغلافه كما لا ينمو البذر في ارض سبعة ينبغي ان يغامر عاء التبع
 العقبة ثم جاء صاحب الزرع بطل من لحدب ارضا طيبا والفرق بينهما ان جيرا غير عصى ولا مرسوم
 ثم امتهل بها محتاج اليه وهو سفينة الفداء وفاته ثم طهره ونفاه من الدشوك والحشيش وكل ما يمنع
 نبات البذر ويجعل ثم جلس منتظرا بفضل الله تعالى دافع الصواعق والافات (العصرة) التراب ينمو
 الزرع ويبلغ غلاته **معنى** انتظاره رجاء وان نبت البذر في ارض صلبة سبعة مترجعة لا ينصب
 اليها ولم يشغل ثم البذر ارضا طيبة ولا في الماء لها واخطم ينتظر مياه الانهار حيث لا تقلب الا
 لحار ولا تمنع ايضا مع انتظاره تنحيا لارجاء جاء اسم الله جاء انما يصح على انتظار محبوب
 تمهيدت جميع اسبابه الداخلية تحت اختيار الله ولم يبق الا ما ليس في خل تحت اختياره وهو فضل
 الله سبحانه يصرف الفواطم والبعثات **فبالقبح** اذ انبت بذر الايمان وصفه بعلو الهايات
 ولطهر القلب من شوك الاغلاى الرذيلة وانتظر من فضل الله تعالى تشييده عليه الرأبوت وحسن

اربعه العاشر

اذا كان ذلك المفقود محتاجا اليه في حقه ثم يتصور ان تكون له خمسة احوال عمل العفو وتتميز بها وتخص
 كل حال باسم يتوكل بالتصميم الى خيرا عامتها **الحالة الاولى** وهو العفو ان يكون بحيث لو اتاه المال لم يضره
 وتأخذ به وهو بغير من اخذه بقبضه ومحتجزا من مشرة وشغله **الحالة الثانية** هي الزهدة واسم صاحبها زاهد
 ثم قال ببيان حقيقة الزهدة اعلم ان الزهدة في الدنيا مقام شريف ومقامات الدنيا ليس ومنتظم هذه المقام من علم
 وحال وعمل كسابر المقامات اما **الحالة الثالثة** هي ما يسمى زهدة او هو سبارة من انصراف الرغبة عن الشهوات والى ما هو
 خير منه وذلك من عدم رغبة في الشهوات وبيع وغيره ما نفعه لا عنه لم غيبته عنه وعده الى غيره لم غيبته
 فيه بحاله بالاضافة الى العمل واعنه بصفه راد وبه لا ضافة الى الوقوف اليه يتصور رغبة وعجاذا ابعثه
 عن حال الزهدة من غوباعنه ومن غوباعيه هو غير من الغوباعيه عنه ثم قال **والعلم** الذي هو
 المشعر بها هذه الحالة هو العلم يكون العتق بغير اياها ضافية الى العاخرة كعلم التائب بان العلم من
 غير من المبيع يبرغب فيه وبالم يتحقق هذا العلم لا يتصور ان نزول الرغبة عن المبيع **وكذلك** ليس عرف
 ان ما عده الله بقاء وان الاخرة غير وايضا انها خير من انقصها واقوى كما يقال الخوف هو غير من الثلج
 مثلا وهو ابقى كما يكون الجهر ابقى من الثلج ولا يفسد على مالك الثلج يبعه بالجواهر والكنائس جهة ان الله لا
 نيا والافضل في الدنيا كالتلج الموضوع في الشمس لا ينزل الى الدنيا وباب حتى ينقرض والافضل كالجواهر الى الافضل
لما جفرت رغبة اليقين والعقبة بالتعاقب بين الدنيا والافضل تغوى الرغبة في البيع والعقبة حتى
 او مرفوى يغبته باع نفسه وماله قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان الله الجنة
الاولى العمل الصالح من حال الزهدة وهو ترك واخذ لانه يبيع ومعاملة واستبدل اللغز هو غير بالتي هو
 اذ من كمال العمل الصالح من عفة البيع هو ترك المبيع واخرجه من اليه واخذ العرف من كمال الزهدة
 يزج ترك العرف هو حبه بالخلية وهو الدنيا باسمها مع انساب ابعاد ومذاقها وعلا في هذا يخرج من
 الغلب حبها وبيع خرب الحامات ويخرج من الرية واليقين لا يخرج من القلب ويخرج من على اليد واليقين
 وما من الجوارح والحايك الحامات والاكاس على سلم المبيع ولم يلهه الشمس جاذبة اذ يقرب من ترك
 الجاني في الاخذ والترك فليست متشبه ببيع التي بايع به **واما التوكل** بفداليه انه مشتق من
 التوكل فيقال اوكل امره التوكل ايا جرحه اليه واعتمده عليه ويصغر الموكر اليه وكذا ويصغر العفو عن
 الله متكل عليه ويتوكل عليه بمصطفى الحامات اليه بفضله وشوابه ولم يتهمه بتفهم ولم يهتمه يفتنه
 جيد عجزا وفصورا بالتوكل عبارة عن اعتماد القلب على الوكيل وحده ثم **فلا طاعة** اعرفت التوكل
 بغير التوكل على الله تعالى عليه بان ثبت في نفسه بكنهه او با اعتقاد جازم انه لا با على الله تعالى
 كعامه بوق واعتبرت مع ذلك تمام العلم والقدرة على كفاية العباد ثم تمام العلف والعناية والر
 حمة بجملة العباد وبلا عاذا وان لم يفروراء متطهر قدرته فقرة ولا راء متطهر علمه علم ولا راء متطهر
 عنانيته بكونه له عناية ورحمة انك لا محالة فليكن عليه وحده ولم يلتفت الى غيره بوجه ولا الى
 نفسه وحولك وقوتك بانه لا حول ولا قوة الا بالله فان كنت لا تحب هذه الحالة من نفسك فسيبها احد
 امرين **الاول** ضعف اليقين بالعدى صاذا الله **والثاني** ضعف القلب ومزجه باستيلاء الحبس عليه وا
 ترعاه بسبب الادغام القلبية عليه **واما الثاني** ضعف اليقين بالعلم ان الرضى ثمرة من ثمار المحبة وهو
 من اعلا مقامات المعربين وحقيقة غامضة على الاشرير مفعلة انهم المنكروا نسي الرضى بعالم الخلق الصوى
 ثم قالوا ان انكر الرضى بخلق شيء ولانه جعل الله تعالى في قلبه ان يرضوا بالخبر والعصا مع واخذ به قوم
 جبروا الرضى بالجور والبسوا وترك الامر والانداس باب التسلية لفضاء الله تعالى ولو انك تشعبت

ثم

فقد التوكل

فقد الرضى

على ذلك الامر ان من افتصر على سماع الحق هو الشرح لقوله تعالى على الله عليه السلام لا يرضى عن الله تعالى
 في نفسه في الدنيا وعلمه التواضع في العلم او مخالفة من فيما خالف الحق وانواع الباطل الى الصبر بان المراد
 بلا يتصور بانها تنزل من ناحية انكار الحقيقة كما اذا ثبت تصور الحب لله تعالى واستغفر ان الصبر به بلا يتصور ان الحب
 يورث الرضا بآفة الحبيب ويورث ذلك **السو ج** الاول ان يطرأ على القلب الم حتم حتى يجر عليه
 العزم والنجس به وتصيبه جراحه ولا يثرب السوا **ومن** الله ان الرجل يعجز عنه حال غضبه او
 غريبه فانه تصيبه جراحة ولا يجسر بها حتى يروى الله تعالى على الجراحه بل ان يكون في شغل ضرب فانه
 تصيبه شوكة فانه ولا يجسر بالمعاشرة الشغل قلبه او **السو ج** الثاني هو ان يجسر بالالم ويدركه ولا
 من يكون راضيا بل راضيا فيه من يراد له اعني بقلبه وان كان كاره له بطبعه كالذي يتعسر من العصاد البصل او
 لمجاعة جانه يذرك الله الا انه راضيه وراغب فيه ومتلذذ من العصاد منه بفعله فبما اذا حاله حال الرضا في الجمر
 عليه من الالم وكذا كل من ملأه في طلب الرجز يذرك مشقة السحر ولا يصح عنه لشدة سحره طيب عنه مشقة
 السحر وجعله راضيا به ومطهر احابته بلية من الله تعالى وكان له يغني بل ان ثوابه الذي اذا غلبه جوق ما نال
 به رضوه ودرغبه فيه واحبته وشكر الله تعالى عليه هذا ان كان يلاحظ الحب في مراد حبيبته ورضاه لانه
 لعنفه واخر وراؤه يكون سراد حبيبته ورضاه محبوا بحبه ومطلوبه وكذا في موجوده العشاء
 ان في حب الخلق **واما** الحب بفراقه اول ما ينبغي ان يتحقق انه لا يتصور محبة الا بعد معرفة وادراك اوله
 في الانسان ما لا يعرفه ونزلك لم يتصور ان يتصف بالحب جماد بل هو من خاصية الحرك المركب بطلان ما ادراكه
 لذاته وراحة بطو محبوب عنه المركب وكما في ادراكه الم فهو ينفر عنه المركب وما يخلو عن استعداد السم
 ولذاته بغير وصف بكونه محبوب ولا مكرها **فان** اذا اكلت في محبوب عنه الملتص به ومقتضى كونه
 محبوبا ان في الطبع ميل اليه ومقتضى كونه مفضا اليه الطبع نزع عنه بالحب عبارة عن ميل الطبع الى الشيء الملتص
 به فان تعلق ذلك الم بغيره من عشق والبعض عبارة عن نزع الطبع من العوالم القوي جاذب اقوى من
 مقتضاهم فان جلت لذة في محبوب وكل عيسى وجد ان جلا فيلوا اذ اراهم عريضة ولا احد ينظر كونه الجمال
 محبوبا بالطبع **فان** ثبت ان الله تعالى جميل كمالا محال محبوا عنه من له كشف له وجلاله
 كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال ثم قال والمصطفى للمحبة هو الله وحده وان ما احب غير الله
 من حيث نعمة الله تعالى وذلك لجماله وقصوره في معرفة الله تعالى وحسب رسول الله صلى الله عليه وسلم محبوا
 لانه غير حب الله تعالى وذلك حب العلماء والاتباء محبوا المحبوب محبوب وذلك راجع الى حب
 الاعلى جلا في ازالة التي غير جلا محبوب في الحقيقة عند ذهاب البهاير الى الله تعالى ولا مستحق للمحبة له سواء
 انتهي ما اختصاره من ارادة بطلان ذلك وبيان عجزه وضرب مثله في التشاهد بقلبه بالاحياء **قوله**
 يصدق في تشاهد الله في المعاملة الميت يصدق في عطف جند العاطف على يتحل وشاهدة العية اي حاضر
 والعطف على سره وجهه هو الله تعالى والمعاملة معاملة العبد ربه تعالى **والعنف** انه يحب
 من العبد ان ينصرف لمحاكاته وجه الله تعالى انه هو المصالح عليه والرفيق عليه لا اله الا هو سمعة **ولهذا**
 العنف محبوا بالشهادة والله اعلم **وفرن** في بعض الظالم على ذلك في شره قوله يظهر القلب من المبدأ
وتفن الكلام فربما على الرغب في العفة ودر من محبوب او مكره وان من المستوى على قلبه محبة الله تعالى
 رضى بطلان ما يحذر منه له ان الحب يورث الرغب في بافعال العبد **قوله** يظهر عند ذلك اليقين
 معناه ان من اتصف باللا و صاف العفة كونه يعبر عارفا بربه تعالى عز الخلو قلبه من محبة غيره انما هو
 تعالى قلبه بمحبة غيره لانه رفا لذك الغير وكأنه يشير لقول الامام ابراهيم عليه السلام رضى الله ما احببت

شيئا الا كنت له عبدا وهو لا يحب ان تكون لغيره عبدا انتفعي وذا في هذه الاية حرمانك عنه وايسر عبدة
 لما انت له لجامع انتفعي واذ انتفع العبد بملكوته فهو عار بما به حرمانه و غير له لاجرامه عنه عبدا له
 لا يباله عاياه بخلينه احب الله تعالى واعطاه واجتبا له خضرته ومقضى اعطاه واجتبا اختار وحب لفته
 احب **ذا الفرز نظاما لا يقع بالفاية** وفي الخ في طرته **كعبا**
 الياته اربعة عشر تصل مع ثلاثمائة عده الي **سئل**
 صفيته بالمرشد المعين **عبد الضروري من علوم انه ليس**
 بما شغل الذبوع به **علمه الدوام** من رتبته **سبح الانعام**
 فانتفعي **الحمد لله العلي** **صلو وسلم على النبي الكريم**

فحسب ان هذا الفهرست الذي ذكر من النظم بمعنى ان ما اشتمل عليه النظم من المسائل الدينية لا يخرج عن ذلك لغا
 ية - ايجلب من المكلف بذكر ما شغل الذبوع به **سئل** من رتبته **سبح الانعام**
 مع ما ذكره كفاية لمن اعتنق به وفيه ثم احب ان علة ايات النظم اربعة عشر مع ثلاثمائة فذلك
 عدد الرسل عليهم الصلاة والسلام وتسميهم العيين من اربعة عشر لفة وبها خبر ابو جعفر والحسن فوله
 تعالي اربعة عشر كوكبا ثم اغير انه صفا بالمرشد الخ والمرشد العيين اسما جاعلا من ارشاده اذا علم
 به الخير ومن اعمال الضرورة من علوم الله يرعوها واجب على العاقل **وسئل** ضروري انا لانا
 تشكك به ضروري فلهذا عوا التي تعلمه واما لكونه لما كان واجبا على كل احد ولا مشروطة على تعلمه استحق
 ان يكون كالعلم العذر وضروري بلات امل والله اعلم **والذي يري** له به الله تعالى ان لا يما جامل به من
 فوله عايات يريته انا اياها كما تعلم من **والاول** وهو الغالب من عني المؤلفين تصفية الكتاب
 في اوله ثم طلب من الله تعالى هذا النظم على الدوام واللاستمرار في بيان ذلك ايا بفرسيه
 انانام اية الخلق على الله عليه وسلم **باب** في عده الانبياء على ما في صحيح ابراهيم بن جبرع
 باية الف اربعة وعشرون الباء الرسل من جمع ثلاثمائة وثلاثة عشر وفي رواية خمسمائة عشر وفي
 اربعة عشر **فالسعد** الذي يشرحه الفاية وروى انهم مايت الف واربعة وعشرون الباء والاول
 الا يقتصر على عده في التسعين فلهذا قال الله تعالى من نعم من نعمنا عليك ومنع من لم ننفع عليه ولايو
 في ذلك العدة اية غلبت من ليس منكم او يخرج منكم وهو منع ان في عده اخر من عده هم
فالانفا ابو الفضل عياض رحمه الله تعالى لا يشراف ما يغناه انه يستخرج عده الرسل من
 اسم نبينا ومولانا **محمد** صلى الله عليه وسلم **ويبا** خمسة عشر ثلاث مائة واربعة وثمانين
 وذا كل ميم تسعون اربعون كل ميم وعشرة للباء با ضرب تسعين عده في كل ميم في
 ثلاثة عده الهيئات بمائتين وسبعين وفي لفظ الاربعة وخمسة وثلاثون وفي لفظ هاء بالنظر عشرة
 المجتمع خمسمائة عشر ومن قال اربعة عشر اسقط العشرة من الحاء ومن قال ثلاثة عشر قال الواحد
 الزايدة على عده الرسل زيادة من صلى الله عليه وسلم وهذه العدة ايضا هو عده اصحاب بدر **اللهم**
 اناتنوسل اليك يا ارحم الراحمين فذكرنا عنك ميسرا ومولانا **محمد** صلى الله عليه وسلم رجلا
 جميع الانبياء والرسل والعلماء والاولياء والصالحين والشهداء والصلحاء والابرار والاعيان والابرار
 الاغفرته ولا اله الا هو لا شريك له ولا ذين الا الله يثبه ولا عدا الا طغيته ولا امر
 بظا الا شيعيته ولا ما جنة لك يبعثه ولا يبعثه اصلاح الا فضيته لا رعم الرحمن يارب
 (عليه) وانعم **اللهم** لنا ولا غورنا ولا باءنا ولا معاتنا ولا اولادنا ولا انبياءنا

ورحمتنا

وجميع
واجتهدوا في الدعوات والمهمات الا حياء منهم والاموات بعنك وجودك يارب العالمين وكان
تفراخ من عنة الشرح المصغر بالترانيم في شرح العرشة العيسى مع قرات عنه كانت تفر من انشاء تاليه
خامس ربيع الثاني من عام اربعة واربعين والاف **قال مولانا عفا الله عنه ولما قرئت**
من هذه الشرح المباركة واكملته اوفيت عليه النية الاجل العالم العلامة الشرافة البصانة
عالم عصره ومجة اهل دفته الورع الزايدة العارف العابد شيخ ابا القاسم احمد بن علي الموسوي
الشوش البوسفي ابقى الله بركة وعظم حرمة ونفعنا به ما مثاله ولعل من جوده الله
النظر فيه والتامل واياه يشي على ما عسى ان يظهر له فيه فيمن عمنه ايا ما ثم عنته جو
عنته فذكرت في خطبة هذه المباركة ورفقة نصها **الحمد لله وحده**
الله على سيرة مولانا **محمد** واهله ومحبيه ومع غوار كائنه غفي الله له نكح في هذه العجالة المعجزة
بالر التمشير الثمين العواقي احمد لما وضع له من العنصر الاثم المعين لعاجيه من الناس وجمع
النظام ونظم فداية العوايد والنفوس المنسوبة العسروية العوايد الشيرة المساييل العشوية
الوسايل جعل الله نية مولاه خالصا لوجهه الكريم وجوانحه غيرة لغام الوعيتة الفصح بما
ذا عسى ان افوز فيه غير انما يحتاج الي كثير مقابيه لاجلها جبه من المساييل الدينية والعموم القيمة
الغفوية وان لا اصل التلك الله واويولا ريت الشير منها بلله ذره بدوا تركه شيئا طاهب الاعل
لست به لانه رحمه الله كان ممتنا به وان لا الخس نه اشار التوبة لك في بعض ايام حياته وان لا رجوا
ان ايضا عد الله عليه برضوانه ويهيج باخواره مقام غريبه واخوانه تناوبه وشارحه امره
من سن سنة حسنة جله اجرها واجرم من عمل بها اليوم القيمة ولم ارجيه من ذراره الشارح بقوله
الله مثلكا عتي يتعلم منه وانما من نفوس الايقنة وهو جذلة الب موكل الامانة كما قال الشيخ زروق
العلماء موكلوا بالله امانتهم في تعلمهم بموتهم في قطع انتهم نعم ولم يبق اني اني
رنة اول اجتماعهم بمسند من اهلولة سون التبيين والصفحة في تلوين رسموا والتفريب على
البلية فيما سطر واوالهم بما قالوا والاهتداء بهم فيما اولوا رحمة الله عليهم ورضوانه **والشيش**
على المؤلف جوده الله انظر له العمل في جماعة ياتي بها بطرف من احوال المعاهد التي تميز
فيه فانه في هذه العجالة ونشر على الغايلين بما ابطتها وسننها الوية الامم من زلازل
احواله والافواض لا الشبه اذا تضررت بايرته وتبين اصول الضرورة اليه ذلح انت اعم
الطلب عليه كما مشروعة في هذه العجالة اني لا اري ذلك بغير على كثير من المولى لان الم سلم
تبعث الا لانه اربا عواله وامتة اذ العظام به معة ارفع مني الف سنة وان الناس يعرفونه على فخر
استغامة كرامة بما جاده به الم سلم اني ارساليه وعلى لمعه البشرى في الدنيا ان لا اعتلاج العوالما
حوال العشر وج وان الله تعالى جعل في هذه العجالة الاماير من الانصاب والحرف وسلايل الحفلم
والشراب على بالعبوة وجعل في الله الاخرة فخلد غوار الجنة محالحة عصوره الم سلم المساب
مطويعهم ومشروعهم ليس هناك سبب سوى ما فقهوا في طر الشرا مني يلقى بالمعقوبة
لا يلقى الناس ياكلون بعد البحث ولا يجتاجونه في معقبة وانما لك البحث والخصاب فخر
وكتبي وذا غوار الجنة وان الشباغة تنالهم لا محالة جهة احوالهم ورويتون ذلك من مختصر كلام
في سبع ورفقة لا غير الكلام باذله في هذه الورقة ان الله تعالى في هذا من غير الخلق فنان يخلق السموات
والارض بمعة ارفع مني الف سنة ومبهم بالخالق اجمعين عرصات الغلانة معة ارفع مني

السنة كما صرح به الفراءان **ويفاد** العامة العالم دون ذلك العلم خمسين الف سنة وهذه الاغني
 لم اره والله اعلم بحقيقته او بساده باذلة تنفر هذه الجلمز العالم ان يبلغ من نبيه اعظم صفاته التي ارسل
 به وموضع ذلك ان من في هذه الدنيا او في هذه الارض في اثنايه او يحمله بصله مستفلا
 او غائبة وهو مناسب للمقام ثم يكون هذه الامور العقلية او العقلية هو اولها في العلم والعمل
 نفسه على مقتضى ما علمه من الاوامر والنواهي التي هي اعمية التي الانتجاع به لها هو اولها ما
 في هذه احوال النفس في الانتماء الى العلم باذلة العلم والحياء العامة على مرافقة الافعال الجوار او
 من العلماء الخوف لخاصة وزاد الامور بالظهور المتأخر وسكنت العلماء وزاد الصلح ويجمع الدنيا وصحة
 الغايير **في قوله** وهو اربعة الانبياء المملوك ، واما رسوه ، ورحبائها ، وزاد كل واحد مائة
 بالحقانية على ما عليه في شمس النور عليه الدنيا ، واستهوه امر واخرته وسبب العقول هم الماحول
 والمشروب جله انصبوا الاستهوا بالانشاء من علم الغايير وانزوا الجلمز للانه كما اخذوا به هذه لان
 الايمان واحدا وبشرية لطيفة في الاحتياج لا يتبع من العوق بل من ان يشرك الاحتياج للعلم
 والشراب في عرصات القيامة حتى ياكل من الجنة من زينة الجنة ويشتي جوار من الحوض جيمينه
 بل كل من ويشربون تلكه او تمتعوا بوزنات النصوص ان الله ينقل بالزور في الدنيا ولم يرد في شيء
 ينقله به في تلك العرصات **وقد غلب** العباد بهذه افعال الخمس فله كلمة حكمة عذرت
 من جاسق وليمن من ما بلغته الرسل من التوسع في الجنة وان كل من دخلها يرى نفسه ملكا
 من المملوك مما افاد الله عليه من النعيم العظم اعظم امر العلم بالعرصات الكبار ولذا لا تفي
 سورة من سور الفراء او ان كانت اقصر الشور كالنور والعصر الا والحق في الرأفة والعبادة بالموت
 او حالة كمال الموت بمراعاة القيامة اما تصريحا او مائلا في ذلك ثم اخوف من مائة الف الفية اظم
 العبدات ايضا وان كان على اكل مائة في الدنيا من الجحيم ولعله من زمرة ان الله يوجه هذه النور
 بالرجل ولا يخرج من عظمة شها الامم زكاه الرسوة في ذلك فالصلوة عليه وسلم والغسلون على
 خضر عظم **نعم** وكذا يظهر ان لا يبالغ الموزج في الشناء بقا بقوله من افعال الغلو
 كالزهد والولاية الا ان يكون من اهل الاذن بان الزهد هو غلو القلب عن الميل الى الدنيا ففقد
 يكون الانتماء تارك الدنيا ولم يتعلق بغيره منها لعموم القسمة اللازمة كماله منها
 ولا يفرقه معشور بها في هذه النور في هذه وفه تكون بلاء عامرة وقلبه جازم من عظمته
 انه امين في التمسك بفضله ازاها في هذا تصرف وتصل الى ما في قلبه جنته عليه وريضا تحضر بركه
 في جنته اذ اعرض عليه ما في رغبته ولم يكن من افعاله ويتألف عليه فله عذبة اعت ابرواعة
 حتى تبكيه في مرمر او شرف منه ويقال له وانت كذا في ما لم تبكيه وكذا لك لعل الولاية
 وهو انشد من الاول انه يوتر الخمس الخاتمة لقوله تعالى ان اولياء الله لا خوف عليهم وهم
 يحزنون ثم وصيهم فقال لا تخفوا من الموت او لا تخفوا من الجحيم في الجحيم هو عصى الخاتمة
 تبشر الاملايكة بذلك وكذا يصح الموزج التوسع في ذلك وفيه قال صلى الله عليه وسلم في ابرمطعون
 لا ادرى ما يفعل به وانما رسوله الله وان لا رجاء له الجحيم وفيه ان الله ايفى اوكيف ما قال صلى الله عليه
 وسلم في الفز الفز من ان لا خوف في خوف لا يطعمها الا سوء والخاتمة قبل دعوى الولاية والشر
 انه اجترأ ان يتطوى وان لا ادرى من هذه المختص بالعلم في نفسه او يشتمل من اذ عاصها
 لغيره بحجة ولا يبره من يشهد بها من اهل الاذن فتأمل الله اعلم **قال الشيخ** زروق

واما الدعاء

واما ما اعلاه المراتب والتجاسر عليها فقولنا جل في مرتبة كذا او جلان بلغ المرتبة او ترجمه مشايخهم
 وصلت خديعهم بالغبطانية وانه عاه ما لا يصلح ان يكون خديعهم في امر احيى انتفى ويقتضى الامور
 على الاوصاف الظاهرة الصامقة كاتقان العلوم والبصم الشاف والادراك والتمسك والحبك وفسوة
 الفعل والنبالة والاصابة وعدم الخط والعصاة والتجانية في التفسير والنبالة والتمسك والجواب
 والنفذ الصليب والانصاف وعدم المبالغة في اجابة الطالب والخروج عن حيزه لك ويعتبر ههنا
 على ما اشتهر بما يوصف به اما ما اعلاه المراتب والتجاسر عليها فقولنا جل في مرتبة كذا او جلان بلغ المرتبة او ترجمه مشايخهم
 التزكية بعد ما يساق معه والمسلم انتفى عن امور المصنوعة **فصل** تخلص كلامه
 عن الاشارة التي هي من غير الاشارة الى الخسر على كل شيء من احوال المعاش والحوال يوم القيمة التي
 هو اسم الاشياء عن كل عاقل مودع وانه ينبغي لكل من الف كتابا ان يخففه بغيره من ذلك
 ولا يفعله **قلت** ولا يخفى انهم اغفلوا الا انهم راوا جانا مستغفلا يطول الظلام فيه جانا
 جردا والى تاليف بالخصوم **الثانية** الاشارة التي مودع لنا عن التمرير بشيخنا
 نالهم الفخيرة المشروحة بخلقته وخلقية اشياخه فلا جرت به عاقله العرفي من الوصف
 بالعلم والتمسك والصلاح ونحو ذلك وانه ينبغي للانسان عند ذلك التخليق بالادب والظاهر له كما
 تغلب العلوم والبصم الشاف ونحو ذلك وانه ما اغتص الله بغيره من افعال القلوب كالزهد
 والولاية **فصل** نفعنا في ذلك غيرنا من لا يحصى كثرة ولا في الصواب ما ناله رضى الله عنه
 ونفعنا به وما ناله ولم ازمنة عصف على ما ذكرنا من بعضه في ذلك واريه بالحالعة بغير كتب
 الفروع عليه وجمع لهم وانه باختصار فيما اناك لك وفيت للمسيحة الفخيرة على تاليف
 له من جملة تاليفه الفخيرة العبدية فذوقه خاتمة تشتمل على السهم من ذلك بارا في
 ما كنت اريه تخلص جمعه وشره بيبه وادرك ان اختتم بهامته الشرح المبارك امثال الامس
 وتترك بالباطل وصالح نيته **فصل** نفعنا الله به **فصل** الخاتمة ختم الله
 لنا واياكم بالحسنين **عالم** ان كل من فيه شيئا ولم يذم من احوال المعاش لم يذم
 بغيره اذ لا واع ما يخففه في عواطفه من على الله عليه ومع الغرض ان العيش به في كل حاله ولا تظلم
 بغيره سورة الا وفيه اجبت به لك واوست التي بعض ما يخففه واصغر السور والظفر والافلام
 والعصر جالوت في اعطاه الله نبينا **محمد** صلى الله عليه وسلم والا خلاص من عصر الشريعة التي رطم
 يترك به عزم عليه الجور وملكه مائة جباله الشوثر وما بحث الله المرسل الا لما ناله من افعاله و
 عالم الخلق بزلزله وعواصجه يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة يوم يعبر المرء من اخيه واه
 وايه وعينه ونبيه يوم يقوم الحساب يوم لا ينعى العلم ولا ينفع يوم الاشهاد يوم يرم بعض
 الظالم على وجه يوم لا تعلق بغيره من شيا والامر يوم يهلك الله يوم يرم بزره لا يخفى على الله
 من شيا وبدا اعداء وعد الاخرة فينا بغير ايعا غتليش ملتقى ملتقى لا يعلق احد
 الا ما تحت فطاميه ويوم نحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من ليل ولا نهار يتعارفون بينهم اذ يقول المتكلم
 كبريئة ان ليش الا يوم كان يوم يرونهم يلبثوا الا عشية او غيبة يوم لا ينعى من الا ولان يوم
 اتوا الله بغيره في يوم كان مقداره غصبي الف سنة وتزل الارض بلزجة وعشرهم مع فلاذ من اعدا
 وعرضوا على ربهم عجاوان كان مشفاعة من غير ان يتنا بها وحيى بنا عيسى يوم يذمهم بشتيهم
 مجرور وتظنوه ان ليش الا قليلا **وما تشي تحت** التذليل (التزود اليه ولا ينتفع

به فيه عين نضر عظمته **واما** في خلقه و فلم يبق على ما يرى في هذا العالم المير ويخلق
 الله فيها الخلق الرضي و هو الرضي و به في خلقه و لا يرضى عنه الا ما يرضى الله و لا يرضى الله
 الا ما يرضى عنه الا ما يرضى عنه الا ما يرضى عنه الا ما يرضى عنه الا ما يرضى عنه الا ما يرضى عنه
 اليه المتقين الذين في الدنيا و الزمعة في متاعها يقول السعطي عن الله عليه و هم المسترون و هم المسترون يوم القيمة
 و الزمعة هو خلق الله على انفسه و يسر الله انفسه و يسر الله انفسه و يسر الله انفسه و يسر الله انفسه
 البغير العاشر و الحشر العاشر في البغير العاشر في البغير العاشر في البغير العاشر في البغير العاشر في البغير العاشر
 و كذلك هو البغير العاشر في البغير العاشر في البغير العاشر في البغير العاشر في البغير العاشر في البغير العاشر
 ان الفتي في هذا الباب قلبه بارخ من هو في الجود و العظم في الجود ان لا يصف عن التصرف
 بل لا في وجب العدم لا يتصور التصرف في ذلك البغير و البغير في الجود و الجود في الجود و الجود في الجود
 تفعل بعلم الله في التصرف و يود السلامة منها و التمر في الشار الشيخ روي في الجود في الجود في الجود في الجود
 شاعر و لا غنيا شاعر الا في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود
 اويك في عظمته ما ضاع له و يدها و التبرية ان الاثر في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود
 او تشابه باولئك الذين ينصب عليهم الاصل و الصا يوم في ربه و الملك معا عبا و الاولون
 في ورايات لخلق الله في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود
 عليها بشر و طها و ما زال على الله عليه و لم عنة احتصارا يوصي بالصلاة و عرايا سر من رباب **فالقال**
 رسول الله صلى الله عليه و سلم لابي ترقيام اليل و لو حل في الجنة **و فر** و الجنة في العنم في الجود في الجود
 فترك عنه الله فادرجت بر كثر ربيعات كذا تفرد بها في اليل في اليل في اليل في اليل في اليل في اليل في اليل
 كانت تتفرد منه في مقامات التصرف في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود
 بر الفاسم طاع ما لك في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود
 اليل في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود
 منزلة او ترى له **و يروى** ان انسانا علم ان نبي الله صلى الله عليه و سلم في الجنة و جازاه صلى الله عليه
 و سلم في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 ما جرت به العادة او كيد ما قال صلى الله عليه و سلم في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 نجس في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود
 قال الله تعالى لا تجزى ما يؤمنون بالله و باليوم الاخر يواد من طاعة الله و رسوله ولو كانوا اباؤهم اراهم
 او اخوانهم او عشيرتهم او يديك كتب في فلو بع الايمن و ايدى مع روح منه و به خلق جنة تجر من تحتها
 الا نهم فلو بع الايمن و ايدى مع روح منه و به خلق جنة تجر من تحتها الا نهم فلو بع الايمن و ايدى مع روح منه
 في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود في الجود
 و لما هم ما غير شريكتي في صلاته و الصوم بسوى و الخايب التخليف ان لا ينجى عمدا و نهها و الله
 اعلم بما ينزل **و جرت** في حكمة ما تعبير الواحدي قال العاشر في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 لا تجعل البناجر عن يرا في حكمة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 على حالها الهوى و منونه حتى لا يفيض او ينجى بعسرا و لا ينجى بعسرا و لا ينجى بعسرا و لا ينجى بعسرا
 الا تشبهه على التلم الا في منكم مسلمة و عذرا في الايمان في الايمان في الايمان في الايمان في الايمان في الايمان
 جلالة و لا مقام **و في** في حكمة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

الباجر علينا منه يشتره من محبة والخيصة ايامهم قبيح والبر الله يفضوا اهل المعاصي وتفرجوا الى
 الله انما اعد جهنم وانتم سوارعهم الله يظلم الظالمين **فصل** في بيان ما تنعم العلم لله او
 علة الغيرة ان الله توجبه الله ولم يصبر له ان الله تعالى عليه جاوليك مع جهلاء كثير من بعض معنى الله
 نصارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما تعلم علم الله ما تعلم الله به الا خلة لا يتعلم الا الله تعالى
 حال يتعلم الله بها عزم الله عليه ان لا يخرج من الجنة وصلى العاقبة في هذا باب الغيرة ان عز رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مرفر الغيرة ان جلي صيد الله به فانه يبيد قوم يخرسون الغيرة ان يسكنوا به الناس وعز
الحكمى فلا خيرة الا ثلاثة **صنف** من الناس لا يتعلمون به **وصنف**

إذا ما أحرم فيه وخلفوا أحداً وذاك وأما تطالبوا به على بلادهم، ثم تروا به الولوات ثم هذا
 الضرب من جملة الفروع التي لا تشرع لهم **وصنع** عمر وأعدى داء الفروع وجعلوا على
 ما أوتوا به من قوة ثروا به في محاربتهم وجيشوا به في برائيتهم واستنشقوا الخوف وارتثوا والحزن
 جاولية الذين ينفقون مع الفيت وبنصرهم على الأعداء والله لهذه الضرب في جملة الفروع التي لا تشرع
 الجهرية إلا عمر **وعمر** إذا كان من فروع الفروع أن يباكل به الناس في الله عز وجل وليس في وجهه منقصة
 لحم **وعلى** عبادة البراءة كانت غالباً كان صلوات الله عليه وسلم إذا فطم عليه بها أحد دفعه البراءة
 منكأ يعلمه الفروع أن دفعه الترحيل فكيف أفريه الفروع أن جاهد في التوفيق ما جاهدت به ذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال جعفر بن كتيبة ففترتها **وعلى** أبي كان يفر من رجل من أهل اليمن
 سورة الفروع (وما أعجزه) فقال جعفر بن كتيبة ففترتها **وعلى** أبي كان يفر من رجل من أهل اليمن
 إذا أريد أن تفلح فوما من خارجها **وعمر** لو تفرست فاستغفروا من نكر **وعلى** أبي
 أيضاً فالتفت الخلفاء العزيم مكبوف أفريه الفروع أن يباكل به عول الطعام في أكلته جوعه قد
 منه في نجس فبصالت النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم أن كان ذلك الطعام طعاماً ولطعام
 أهله الذي يأكلوه فطروا كان الطعام يتخلف به جلات داخل جاتيته معاً وأيته جلا فخرج قال يا جليل
 سلم الطعام أخيه فقلت له أهذه الطعام أهلك ولطعامك التي تأكلون قال لا ولا شيء الخوف به فقلت
 له أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نعلني عنه اتهم وعادته إهاهنا وفي الصحيح أن أحوالاً أخيراً
 عليه أجرة اختاب الله في قضية الرقاق وبها فاضر عليه معكم سبع وهذه والله أعلم باختلاف الأحوال
 والأزما والنسخ على تسليم صحة ما في الفاعل وعينه أيضاً أن يثوب الأنصار أن ينادوا رجلاً
 يمشي عليه المصروف وقال لا تزدن على ياء ولا تاء ولا حرفاً ولا حرفين إلا أن يكون الآية تامة فإنه
 سيكون فروع يفرضون الفروع أن لا يسطفون منه حرباً اللهم لا تجعل مني **وعمر** فضالة أبراهيم
 الأنصار مثله قال لم جرد هذه المصروف وأما من على ولا تزدن الباء ولا واؤه سيكون فروع
 يفرضون الفروع أن لا يسطفون منه الباء ولا واؤه **وعمر** فضالة أبراهيم
 مات خزن عن حرباً الآية كاملة أنت هي الفاعل في ما ينظر ما معنيها في الحديث في الأخرى
 قال (لما أذن الله لرسول الله) خذوا ما اقتضاها **نعم** ما قوله لا تزدن على حرف ياء ولا حرفين
 الفروع أن في عصر الصحابة يفرض على حرف وكثيراً ما تزدن الفروع أن كل كلمة الصحيح في سورة البقرة من قول
 صلى الله عليه وسلم أفرا يا صديق أفرا يا عمر وفرا في كل من ذلك كذلك أفرا وكل ما حرمه المصنف الصحابة
 لا يكون حجة على صحابي، أخيراً كل من منع ثبت عنده ما لم يثبت عنه إلا في ذلك سبب جمع عثمان
 الفروع أن على حرف واحدة وعز الناس عليه **وأما الآية** الكاملة فلا تتبعوا المطارد على (بما لا يضر)

[illegible]

وفد تغاخم الخطب بجلد وفتل هذه ابوراه او سمع به لضافي عليه التعمير وذكرك انه لا يفي حيلة ولا شابة
الا اختلت اعمتها مائة وسعها من حلاصا وعلينا وحقير تالمسجة بعد الامم من ليلة سبع وعشرين بر اصل
العلم يرون ذلك وربما انتفع بعضهم وقال لا فرق له ولا يفي في البتة فتقر ولا شاب الارض خذ لك المجموع
ويستوي لا يتفق ويري من انهم يمشون ويري في ما اشار وان اعمدة ويري في التمتع ويرى في ذلك كله
تبرك بالليدة المنورة وما على الاكل الا البحر يري عام في كل واحد وهو لينة طيلة . ميا لم ينجي رتبا
او مع حمله وكتب الخي ان من في هذه الامم في هذه العلماء حتى ريت هذه القصة تبت
مما دفع له في ذلك في دفعه وانما الامم تضعفون من المؤمنين متبركون كما تبت ائمة وزيدة ما زينة في ذلك
وفتيا وحسينا الله ونعم الوكيل جميع المستحقين شيئا مما نفعوا الكتاب والسنة عنه بل لم يبرخ في ردة وجه
الله ووعده في اجميعه صلى الله عليه وسلم ان الله اعرف ابا حاله انهم ينفعه الله بعلمه فان في الامم في الطلب
الرفعة معذرة وكونه راحة في المستحقين ووجه رفة وحالة انتفع بها في حاله بحالة اخرى واجه
باب ان الله جده الاله وشيخه بالاله يورث الاحوال الحسنة الشرعية فيسمع
التي الثوبة وينظم على ما لم يلف له من سوء البطل ويتبع من حاله المعصية للتوبة ويظهر عليه في عبادة
خلة وانما في العلم سميا بها في حينه لانه تلي عليه كتاب ميرلا جدا يسمع الا انهم لم يفتوا في هذا الفاع
المعاري للخير والامر مسمى له الصلاح فانه يفتي له الامم في سماعه وتذلة سره ميات اسم الله
حية على جميع الامم وان مقام العلم بال **واما الوجه** في التشيخ ان في حرفة العلوم تنفع في امته
به ينصرف بها التي محبة الصور العزلة ومكانتها والانظام ايها والتحدث معها وهكذا هذه الابواب
والعلم وفيه نجمة جميع وجه رفعة الحالة لا يري في كتاب في حفة الاستماع بشرطه وروحه الحاشية
التيانية بحرام عليه الاستماع وان كان بشرطه وركان بينهما في لا يتضرر ولا يشغل وقتا مملوكا
يجوز له الاستماع بشرطه وعلى الاية في هذا الصلح في عمل بحضرة الاعراف وسماع النساء والعسا حبة
وارفات الامانة لانه لم يسمي في عوام من لم يتضرر به والعسا حبة تنزل من القصور واللاية اوم عليه بمطو
سماع الصوت الحسي لا يغير عليه الا ان يعرف ذلك مانع على ما تنفعهم وبالله التوفيق ذكرنا هذه المبحث
الموجب منه ما حفة ان يفتي بان الصلح امراد في العلم **وكان** الشيخ يميز بين علم العالم العامل
ينظر جميعه وان الغفلة في زمانه باجر فيفة يحضر والسماع وكان يعيب عليهم ذلك وكان يسمع القصور
الى المغير يري بان يفور سميا الله ما بالافرة ان اذ اتلوا المعبر في شمع واذا اتلوا غيره لا يفتي في العلم
زعيم اننا السيبه اظم وكيف في انما في العالم التي محل يمتنع الشيخ في حفة على الشيخ في جمع وجبة صوفة
وكان يري ذلك من كراماته **واعلم** ان في الاسباب الحارفة للمصروفه لانها في حطب الرزق
والاجل اليه حتى لا يشع بنفسه في اي باب هو وما ياتي من ذلك في حفة من قبله من رزق ان في حدة
الوجود وان اتبع ما يفتي في حفة من تلك الاجواب اظن سابه بالتيروا كذا في انما في القصور
من المتقين وسيل من وم تلي الامم ابر ولا ناصر له من المنتصر يرون في الله يفتي في يوم انما في السنين
على الفة نيس **فان** الفة في الواحدة ان يعطى بالتيروا لك ان يعطى الطم بالذك
ورم تفتي في انما في الدير ولا في مشرك جله ان لا يكون في الحنف ما هو الاله عليه المعطى لا تمتنع من الطم
بلا في يبي ما في حلة بالتصوف والتفوي وهو ليس متصبا به بالسماديين من رعم انه علوى يعطى وهو
كاتب وكل ذلك حرام عنه اذ في السع ابر وان اجنر العففيه بالحل بناء على انما في التفتي وكذا في علم
في امر تفتي في الامانة والشهادة ويعلم الحرفة في ندمه اذ تصدق بالعبادة انما في وهو لم يتخذ

[illegible]

[illegible]

ف
جمع
العلم







